

كتاب

« مثبت العقل والدين »

في الرد على سفهاء المبشرين

للعبد النادم

على إياقه . الأسف على دنائة اخلاقه . المستجير بنحائم النبيين

الجنبيهي المسكين محمد

إذا ما ازدعي المفتون عجباً بنفسه وأركبه الشيطان مهراً من الجهل
تعالى على أهل المعالي سفاهة وزاحم أهل الفضل بغياً بلا فضل
ولو أنه ألقي من الخنزى مأماً . لناذى أنا المبعوث من أكرم الرسل
ولكننا الدعوى بدون دليها وبرهانها كالرمل في مسقط السبل
ومن لم يكن للخز أهلاً تمزقت ملابسه في النوم أو عثرة الرجل
وكذلك دعوى من عهدنا فساده وقد زعم الإصلاح ترجع بالويل
وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

« مبيحه بكتيب ملتزمه »

حضرة الشيخ أحمد علي المايحي الكندي قرباً من الجامع الأزهر بمصر

« حقوق الطبع محفوظة للمؤلف والمترجم المذكورين »

ولوالدي وذوي وعبادك المؤمنين في ظل عفوك الممدود مقرا ومتيلا وألحق
اللهم بمحمد في الصلاة عليه وآل بيته الكرام واكرمنا بكرامة صحبتهم في موقف
الحشر وفي دار السلام وأعني علي ما كلفني فبعمرة عنايتك يكون كمال التمكن
والاستعداد ومن فيض فضلك العميم تنال مواهب الإمداد ومراتب الإيسعاد
ولقد آن أن أقول بقلب آسف ودمع واكف

يا مدمعي لا تدع في مغلي رمقا كيلا أرى وجه غدار وخوان
إذ الصديق الذي كنا نؤمله أضحي عدوا وأمسى شر جبراني
ان سافح عبراتي لا عن طوارق أحزان وتردد زفراقي ليس الا من كيد
الاصدقاء وأذى الجيران إذ الجار الذي تؤمل وفائه وترتجيه ويفاجئك بما لم
يأتك به أعدى عدو سفبه الموت أهون من مد البصر الى كربه روثه الذميمة وان
مواصلته للقادرين على مقاطعته لشر خصلة وأشنع جريمة

لحي الله جارا لا يريك سوى الاذى ولست تراه ان صفا الوقت باسماء
ولكنه للموت بسدي شماعة وان عشت محزوناً يعيش منعما
فما لي أرى أقواما يضافون جار سوء الذي لا هم له الا فساد أحوالهم
وبخيلة آمالهم ومآلم ولقد غدا داعيا لهم الى الا يدعوا اليه الا كل شيطان يريد
منه الله وجعل على سمه وبهره غشاوة ان الشيطان كان للانسان عدوا مبدئا
عجبا لامة كانت كشجرة من النور أغصانها التقوى وورقها السكينة والوقار
زهرها العلم والعمل وثمارها الفضل ومكارم الاخلاق وقد أصبحت حليقة الجفاف
ضجيرة العطش يدعي سفهاها الفضل زورا ويتباهى فلاسفتها بالعلم والمعرفة
رورا قد شانوا الم بترك العمل وهجروا الدين وواصلوا الأمل فأنزلت بحجة
لنيا أسرارهم وانكسفت بظلمة الافتان أنوارهم واقصم الزين فولدوا الزندقة



٢٩٤١٨٠١
٢١/١٢
٩٤٦٠

M.A.LIBRARY, A.M.U.



AR9760

بسم الله الرحمن الرحيم

أستفتح أبواب الفتح الصمداني بحمد من له الحمد في الأولى والآخرة وله
الحكم واليه ترجعون وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سركم وجهركم
ويعلم ما تكسبون وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك
ولم يكن له ولي من الذل وكبره تكبرا واسترشدك اللهم يا من ضربت فوق
خزانة أسرار ألوهيتك أطناب علم الرسالة المفرد مستقيلا من ثقل الأوزار
وربقة الإصرار كيلا تزل بي القدم وأطرد ولئن عاقبني العوائق لأنادي قائدا
ركب الأكابر الأختيار عبدك المرسل وجيبك الأكمل مهبط الأسرار ومظهر الأنوار
يا غوث غوث الوري يا وجه وجهته يا هالة الحمد يا ذا المجد يا سمدي
يا سيد الرسل يا خير الأنام ويا بدر التمام تداركني وخذ بيدي
اللهم يا من حول سرادقات عز عزته دارت ألوية المحامد صل وسلم وبارك
على أخضع ساجد وأرفع حامد سيدنا ومولانا محمد وجميع أخوانه من النبيين
والمرسلين صلاة وسلاما دائما متلازمين لتقوى بهما شوكة الاسلام والمسلمين
وارزقني اللهم يا مولانا رضا بما ترضاه وصبرا على الطاعات جميلا واجعل لي

أخلاقهم فكأنه أجبر يعمل لاغتنام ما ستؤجر به ليس الا وكأنه ما استؤجر الا
لأن بين معاني الالفاظ لا للحث على العمل بها

أوصوفيا هدم ما بقي من معالم تلك الطريق بحوافر جرثته على ربه بدعوى
ما لم يكن له أهلا ولا أزال أقول أوحى يفيق السكران أو
ولو ان أودارت على كل ناقص لما تركت في الناس شأبا ولا كهلا

فكان هذا كله سببا لضياع الدين وجعله عرضة لسهام كل غوى لعين
ولقد أدهشتنا طوارق الحن التي مرقت سراويل التألف والارتباط
وهددتنا مطارق الإحن بأن لا سبيل الا الى التساقط والانحطاط واسلمتنا
الحوادث الى الجار الذي سالمناه فأصبح ناقضا بعوامل الفتن أساس الدين
القومى وأمسى محاولا تحول قلوبنا الى مسالة الشيطان الرجيم ولقد قام فيما بيننا
ينادى بذلك لا نجلا ولا مذعورا لما علمه منا من سفة الاخلاق وضعف اليقين
ومعاقبة الملاحى وتعاطي المسكرات التى أضرت بالمقول والانكباب على الدنيا
وان كانت غير حاصلة ولما لمع في آفاق القلوب من بوارق النور والافتتان
الذى انزعت لصوت صواعقه مصونات الآداب فهاجت هوازع العناصر

الشیطانية وأهاجت في أفئدة القوم الداء الذى لا تبرا منه الكلاب
وما حال الأئمة الآن الا كحال بهيمة الانعام تكد لنا كل حتى اذا أحدها
النصب تمام وقد نام أهل الدين الذين هم أنصاره في حجور الزندقة والزيف
وقضل بعضهم ديناه على دينه وطالما ناداهم الدين بلسان حاله قائلا يا قوم اني
أنا قوام مجدم وقوائم عزكم وشرفكم ومتى عدمتموني عدمتم الشرف وان فقدتموني
فقدتم المجد والسعادة قوموا لنصرتي وآنسوا وحشتي وجاء يكرهم بمواكراته
الوعظية ويزعجهم من مراقب غفلاتهم بمنعجاته القرآنية فما وجد من القوم الا نومة

واحتنكهم الجدل فحنوا الى المشقة فصرفوا أفئدتهم وأبصارهم الى الدنيا وأهملوا الدين ومالوا لعصبة الكفر وكرهوا المسلمين وما زالوا يتخذوا دينهم هزوا ولعباً حتى تلاعب به المتلاعبون وتنافس في اضلالهم واغوائهم من السفهاء المتنافسون ولقد انتشر سقاء الامم لطفي أعلام دينهم القويم في ديارهم انتشار الوباء وصاروا كالعدي الملازمة للداء كل ذلك وأهله نيام في مضاجع غفلاتهم ساهون في نشوات سكرانهم يسالمون هؤلاء المسيئين مسالة الصديق الحميم ويتخذونهم أولياء يلقون اليهم بالمودة وقد نهاهم الله عن ذلك أما علموا أنهم أقوام قاموا على قدم وساق لهذا القصد السيئ فخلعوا العذار وما راعوا حرمة الجوار ألا لعنة الله على الظالمين فوأسفا على امة قل انقيائها وتكاثر سفاؤها فلا يرى منهم إلا شاباً جامعاً خلف مائة يستعطف عواطف قدها الميأس او مخموراً يعبث في مهاد نشوته حيث لا شعور بضياح عقله وماله او لاهياً تعلق قلبه بما تماوج من ارداف الراقصات او مغرماً بمطالعة روايات بينها وبين ما كانت تلقيه الكواخي من الخرافات على مسامحه ايام الطفولية مناسبة او مشتغلاً بما احترف به من الحرف عن مناسك دينه التي هي سبيل السعادة الابدية

او شيئاً اصبح طامع الفكر والنظر طلوع جامحات شوارد افكار ارباب المذهب المأثرة في اودية الزيف مشتغلاً بها عن ما يؤول اليه امره بعد انقضاء ما بقي من اياسه القلائل ولا تراه الا هازياً بكلمات لا تضمك الا سفهاء العقول غافلاً عن المرت وما بعده وقد كان جديراً بالبكاء على نفسه لما فرط وافرط في أمسه وقد قارب حلول منيته

او عالماً اشتغل بتعليم العلم لشبان استكملوا في أخلاقهم كل النقائص التي يدعوا اليها الشباب أرباب الرعنات من العوام غير مكترث بما يراه من سفاسفهم

زدياد حتى جعل الله عالي الامة سافلها تأديباً للغافلين وما هي الا اشراط
لساعة التي أخبرنا بها الصادق الامين

دعوني أسيل الدمع لا دمع فاقة ولا خشية جاءت بخرجها الذكرى
ولكنما كبدي تزايد حرها فبال سحاب الحزن يطارها قطرا
وأزكت دموع العين نيران وجدها وإني بتجديد البكاء اذا أخرى
على أمة عهدي بها خير أمة على كل من سام العلى ارفعت قدرا
وإني أراها اليوم في حان لهاها تزيت بأهل الزيف فامتأثت شرا
فأما هداها فادخلهم ضيائه وليل التعامي ما علمنا له فجرا
وأما هواها فهو سلطان حالها اذا ما عصت جهرا تدين له سررا

ألا هل لفساد هذه الاخلاق صلاح يا ذوي الاصلاح وما أدراك ما ذوا
الاصلاح ثم ما أدراك ما ذوا الاصلاح انهم الا أكيار تحشوها الشياطين أهواء
لثبير بها نيران الفتون في افئدة الغافلين فيطأير شررها فلا يعلق بقلب الا
هلاك كما تراه الآن في حال طلبة العلم المتغلفين وأهل الصحف المنتشرة

فهل من صيحة توقظ من سكان المقابر من برد الانسانية حقوقها الضائعة هل
من صائقة كصائقة عاد وثمود تذناول كل شارد لا يرجي عوده الى مناهج الاعتدال
هل من سبف كذو الفقار يقوم اعوجاج من أماله الغرور والطمس عن السنة النبوية
هل من أكلة تفرض كل لسان أطال الكلام فيما لا يعنيه هل من مهلكة تنزل
الارض بكل ذي وقاحة يدعي بما ليس فيه هل من غاشية عذاب تمشي من
قام يلهي القوم عن الاشتغال بالشعائر الدينية هل من ريح عاتية تنزع من بين
الامة أهل البدع والشبهات نزعا قويا هل من داء عضال يتاع هاجري
الاناسك الدينية من كل دين تلاعب به فيها فلا يسمعه (ولو يراها) الله الناس

ثقل نومهم وخرجت مع ما خرج من بطونهم منا تناولوه من غير حل مرواتهم
 وهمهم فانزوى عنهم في خبايا الزوايا وتركهم عرضة لسهام البلايا
 فأصبح الناس حائرين في ظمة وحشة الهمجية وقد دارت بينهم كؤوس
 الحرص والطمع فأدارت بين الاصدقاء دور المشاحنة والفاق وأوقعت بين
 الشتيين وتبدلت المحبة بغضا والمسالمة مصادمة وتناس الناس مناسك الدين
 فاسترسلت حواسهم وراء أسنة سفاهتهم الى حيث شاء الهوى اذ لا رابطة اخاء
 أو ولاء تقيد شوارد هاتيك الافكار ولا سلطة تقف أو حياء تطهر من خبث
 الاصرار العقائد والاسرار ولا صولة زاجر ترد من امتطاء الغرور والطيش
 الى التيهير في مآبه ولا شهامة مؤدب تازم السفه الاحق خلة التجلع بمحاسن
 آدابه ولقد صدأت عوامل الهمم فلا مقيل في هذا الزمن لمائر وما علمنا لفساد
 الاخلاق لكثرة الفساق أولاً من آخر

كأن لم يكن في الناس نفس كريمة ولا في رؤوس القوم رأس همام
 فلا راكم الا على صدر قينة ولا ساجداً الا لأست غلام
 اللهم ارحنا يا مولانا من أحوال هذا الزمن بهداية بديه أو باعتزال أهله
 والخلوة بك يا من ليس لنا سواك الله نرتجيه فان القوم اخترعوا دينهم الآن
 اختراعاً وما عبدوا الا هوى متبعاً أو شحاً كما ورد في الخبر مطاعاً
 فتمسكاً لزمان زارت فيه النعاج زئير الاساد وقام في مجامع القوم خطيباً
 أبو زياد شخارت لمهاتمه الاسد كما تخور نطيحة البقر وتزيا بواص بري ابي بكر
 وعمر وانزوى انقياء العلماء في زوايا الضعف والانكسار وشططت في مرايض
 الاسد الفحول من الاشرار ولقد حاولت حاطبة المزابيل الان الاقتران بابناء
 الملوك وتشوف لا يوانف كسرى كل غبي وصعلوك وما زالت الكروب في

مكارم الاخلاق الذي أشار اليه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله (الدنيا معجزة المؤمن وجنة الكافر) هل من سادة فضلاء يقعدون لسفهاء الخطباء من أهل الزينج كل مرصد حتى لا تنطلق بدسائس الزينج ألسنتهم ولا تميل إلا إلى طريق الاستقامة الدينية أفئدتهم فلا يتسككون إلا بما يصلح بين العباد وبين رب العالمين ولا يتبعون في وعظهم إلا هدى النبيين والمرسلين

عسى وطئة تأتي على حين غفلة من الله تغتال الغوي ومن أغوى وترجع أقواماً وهم خير أمة إلى منهج الايمان والبر والتقوى فكم من أناس حاربوا الله بالهوى فردّهم للرشد بالبأس والبالوى ولم من غويّ جاء يعوي بزيفه فألجأه البطش الشديد إلى الشكوى قاله لقد طالت أسنة القوم بما لا طائل تحته وكثرت الأفاويل وتراحت الأباطيل وادعى الفاسق الولاية وزعم الزنديق الهدى إلى طرق الهداية وجاء صبيان البقالة ينتصبون وظائف الأنبياء اغتصاباً وأقبل أهل جهنم يشهرون جهلاء الأم بالجنة تبشيراً وإنها محرمة عليهم حتى يلج الجمل في سم الخياط وانهم لياأسون منها كما يأس الكفار من أصحاب القبور

سمعت سفيهاً ممن زعموا أنهم هم المصلحون يقول الناس ولان صاحب عقل لا دين له وصاحب دين لا عقل له فجعل الدين والعقل ضدان لا يجتمعان فقلت له وكيف كانت الرسل (فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين) قاله إن نجم الوار في محافل الأسافل لا فـل وان مرقعات الوقاحة الآن لأجل حاية تحلى بها كل لئيم مغرور ولقد انتصرت لدنيا بالعصبة الخاسرة من أبناءها على الآخرة انتصار الفاجرة السفينة ذات الأخدان على الصوينة ذات العصبة الطاهرة خليفة الأئحشام والأدب وانعكست القضية . جمع الاحوال

بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة)
مهلا يا رب فما أنا بمستجبل وطئت بك بعبادك الضعفاء المتمردين ولكني
أخوفهم تخويفاً

لعل عاطفة منهم تنو بتقلتها نخوي فتتقذني من مؤلم الألم
فان قلبي وقد عم الفساد غدا طوع الحنان أسير الهم والهم
هل من رجال انقياء يناضلون عن الدين اكبر نضال هل من وعاظ
بررة يتخللون بالنصائح الدينية بمجامع اللاهين لا صلاح ما أفسده الزائغون للدين
أقندى الناس بهم في التهاون بالفرائض الدينية وأقد التصق هذا الشر المهلك
بقلوب كثير من شبان طلبة العلم التصاقاً لا يتقدم من أحواله الا انقلاب
الاحوال الحالية وغلبة الحق على الباطل وغيره الغيور جل شأنه على دينه الذي
وعده نبيه بنصرته الى يوم القيامة (وما ذلك على الله بعزيز وكان ذلك على
الله يسيراً

هل من امام عادل يأمر أهل العلم بالاشتغال بالدين علماً وعملاً وينهاهم
عن ما هم فيه من التعشق بالدنيا ومواصلة الفنون الرياضية وهجر العلوم الدينية
طمعاً في تحصيل ما سبقهم اليه أغنياء اليهود وكثير من المومسات فان الدين
لا تقفن الا أعداء الله ورسوله هل من باع طوبل تمده المروءة والتقوى لرفع
أعلام الشريعة الفراء فوق رؤوس هذه الامة التي ضل سعيها بعد ما كانت
خير أمة أخرجت للناس هل من كلمة مجمع عليها من قوم عقلاء يؤمنون بالله
واليوم الآخر لا يخافون في الله لومة لائم تلزم القوم بالبحث عن أسباب الفساد
العام الذي أحيا الرذائل وزهقت له روح الفضائل حتى إذا علموا أنه لا سبب
في ذلك إلا إهمال الآداب الدينية ردوا الناس عن إطلاق غيهم إلى سجين

مكارم الاخلاق الذي أشار اليه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله (الدنيا سجن المؤمنين وجنة الكافر) هل من سادة فضلاء يقعدون لسماء الخطباء من أهل الزينج كل مرصد حتى لا تنطلق بدسائس الزينج أسنتهم ولا تميز إلا إلى طريق الاستقامة الدينية أفئدتهم فلا يتسكبون إلا بما يصلح بين العباد وبين رب العالمين ولا يتبعون في وعظهم إلا هدى النبيين والمرسلين

عسى وطئته تأتي على حين غفلة من الله فتنتال الغوي ومن أغوى وترجع أقواماً وهم خير أمة إلى منهج الايمان والبر والتقوى فكم من أناس حاربوا الله بالهوى فردوهو للرشد بالبأس والبالوى وكمن غوي جاء يغوي بزينة فألجأ البطاش الشديد الى الشكوى قاله لقد طالت أسنة القوم بما لا طائل تحته وكثرت الأقاويل وتزاحمت الاباطيل وادعى الفاسق الولاية وزعم الزنديق الهدى إلى طرق الهداية وجاء صبيان البقالة يمتصبون وظائف الأنبياء اغتصاباً وأقبل أهل جهنم يشتمون جهلاء الأم بالجنة تبشيراً وإنها محرمة عليهم حتى يلج الجمل في سم الخياط وانهم لياأسون منها كما يئس الكفار من أصحاب القبور

سمعت سفيهاً ممن زعموا أنهم هم المصلحون يقول الناس ر- لان صاحب عقل لا دين له وصاحب دين لا عقل له فجعل الدين والمقل ضدان لا يجتمعان فقلت له وكيف كانت الرسل (فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين) تالله إن نجم الوفا في محافل الأسافل لا أقل وان مرقعات الوقاحة الآن لأجل حلية تحلى بها كل لثيم مغرور ولقد انتصرت لدنيا بالعصبة الخامسة من أبناء علي الآخرة انتصار الفاجرة السفينة ذات الأخدان على الصونة ذات العصمة الطاهرة حاينة الاحتشام والأدب وانمكست القضية في سمع الاحوال

بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة)
 مهلا يا رب فما أنا بمستعجل وطئتك بعبادك الضعفاء المتردين ولكني
 أخوفهم تخويفاً

لعل عاطمة منهم ترنو بمقلتها نخوي فتنقذني من مؤلم الألم
 فان قلبي وقد عم الفساد غدا طوع الحنان أسير الهم والهم
 هل من رجال اتقياء يفاضلون عن الدين اكبر نضال هل من وعاظ
 برة يتخللون بالنصائح الدينية بجامع اللاهين لا صلاح ما أفسده الزائغون الذين
 اقتدى الناس بهم في التهاون بالفرائض الدينية واقد التصق هذا الشر المهلك
 بقلوب كثير من شبان طلبة العلم التصاقاً لا ينقذهم من أحواله الا انقلاب
 الاحوال الحالية وغلبة الحق على الباطل وغيره الغيور جل شأنه على دينه الذي
 وعد نبيه بنصرته الى يوم القيامة (وما ذلك على الله بعزيز وكان ذلك على
 الله يسيراً

هل من امام عادل يأمر أهل العلم بالاشتغال بالدين علماً وعملاً وينهاهم
 عن ما هم فيه من التمشق بالدنيا ومواصلة الفنون الرياضية وهم ~~العلماء~~ الدينية
 حطماً في تحصيل ما سبقتهم اليه أغنياء اليهود وكثير من المومسات ~~الدين~~
 لا تفتن الا أعداء الله ورسوله هل من باع طويل تمده المرو ~~ي~~ لرفع
 أعلام الشريعة الغراء فوق رؤوس هذه الامة التي ضل سعيها ~~ما كانت~~
 خير أمة أخرجت للناس هل من كلمة تجمع عابها من قوم عفا ~~نون بالله~~
 واليوم الآخر لا يخافون في الله لومة لائم تازم القوم بالبحث ~~ب الفساد~~
 العام الذي أحيى الرذائل وزهقت له روح الفضائل حتى اذا ~~ه لا سبب~~
 في ذلك إلا إهمال الآداب الدينية ردوا الناس عن إطلاق ~~الى سجن~~

التي من سهام هاتيك المقاصد فقال ما بالكم يا معاشر المسلمين ما زلتم في غياهب الغفلة وغياة جبّ الجهالة مع ما نراه من استنارة قلوب الأمم في هذا الزمن الذي قشع فيه سحاب الهمجية والتوحش وانتشر فيه ضياء شمس المعارف في آفاق الحضارة والتمدن وقد أصبح الناس حتى العوام كل يوم علي علم جديد لازدهاء الفنون الرياضية بأزهار رياضها اليانعة وثمراتها دانية الأقطاف حالية المذاق سهلة التعاطي شهية التناول وقد تمتع الناس الآن برغد العيش بعد مرارة الكد والعناء الشديد الذي كنا نعد أهلهم من أصحاب القبور

فقلت يا هذا من أنت وما حرفتك وإلي أي دين تنتمي فقال أما الدين فما هو الا الذي تأبطته جوارح التمدن في أنحاء أوربا وما أظنك تجهله وأما الحرفة فهي التبشير باسم المسيح الذي من آمن به دخل ملكوت الرب وأما الاسم فلا حاجة لك به الآن حتى نتمد وياركك المسيح

فقلت يا هذا انا قوم آمنا برسول جاءنا بدين قيم لا نبنتني عنه حولا فلا تشغل قلبك بطلب المحال وإياك ومناوشة الاسد في ماربضها وان كانت متناومة أو متغافلة

فللاسد وثبات اذا ما تسارعت إلى البطش لا تبقي من البأس مأمنا ثم هممت بالخروج واذا بأخر خرج من مكان خلف ذلك المتكلم ينادي مكانك ايها المسلم وقد التحف بمحنة سوداء وعلى رأسه طيلسان أسود وقد وقف بإزاء صاحبه ثم قل انكم يا معاشر المسلمين لتزعمون فيما يقل عنكم ان نبيكم كان ذامزاح ولكن لا يمزح الا حقاً فكيف يكون المزاح الحق فعلت أن القوم متعصبون ومستهزؤون ولا يليق بهم الا اتباع ما أمر الله سبحانه وتعالى به في قوله (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم)

وما بقي يا أهل المروعة الا ان يقال
 زمان أضاع الدين والعقل إنه لأدعى زمان تشكيه الأفاضل
 ووقت به حننا أترك مبشرا وبواص مت عنه فذاك الأسافل
 بينما أنا ذات ليلة أجول في مجال السائرين باحدى الطرق الواسعة لتوسعة
 ما تخرج من صدري لطوارق هموم أخرىة وإذا أنا في مقابلة باب يلج
 المتفرجون وقد دعاني اليه داع يدعو المارين بطلاقة وجه وبشاشة استقبال ثم
 قابلي بما لا يمهّد إلا بين الأصدقاء والمحبين

كفارقة الأبناء غاب وحيدها وجاءت به الأيام بعد بعيد
 فقامت على شوق تحاول ضمه ويخجل إذ ليس الفتى بوليد
 فعلت انها البسامة ذئبية تكون كلما تمكن الذئب من فريسته ولكنني
 أجبته الى ما دعاني اليه

وإذا هي حفلة حوت سر ذمة أشرار ما بين تليذ متفرج وطالب علم متفلسف
 وقليل من العوام الذين لا يعرفون من الدين إلا الشهادة وكثير من المسيحيين
 جلست حيث جلس الناس منتظرا ما يتروح به القلب من نوادر أخبار أو
 حوادث أخبار وإذا برئيس تلك الحفلة يتغامر مع من معه علي ويشير براقص
 سواحبه اليه فافقت غاض البصر مجتمع الحواس أحاول تحوّل نظره عني
 وانقلاب قابله سباعتسته فيه من سوء القصد وخبث الطوية حتي ناداني يا جنبيهي
 كأنني له من قبل أصدق صاحب وما كنت ممن يقتني مثله خلا
 وثالله ما واجهته قبل ساعتي ولم أر المفتون وجهاً ولا نملا
 ولكن إخوان الضلال إذا رأوا غريباً أروه من ضلالتهم عدلا
 فشتمت اليه بعد ري شغوص المتنبأ الشديد إيقاظ متجهاً الى ما يوجهه

آذيتة في رسله وأذاك يا هذا استطال
 كذبتة يا ذا الوقا حة والسماجة في المقال
 بهت الرستل بشرة محبوبة ذات اعتدال
 فأنى وقاوم قومه بالحق حتى الحق صال
 وبه القرون تطاولت وسناه ماح للضلال
 فأثيت في شر القرو ن تسوم أصحاب الخبال
 وأثيت الا أن تكو ن منازعا وأخا جدال
 فاصبر قليلا يا فتى فالشمس قاربت الزوال
 شمس الحياة تعصفرت لغروبها والظل مال
 والليل ليل المرجفات سيد لهم إذا استطال
 ولدى المات ترى الضيا ء لظلمة الضنك استحال
 والله يُميل ليس يميل من عصاه يا موال
 ومحارب المولى اذا طلب الاقالة لا يقال
 الا إذا اتخذ المتأ ب وقاية ثم استقال
 فاشهد شهادتنا التي في القول أفضل ما يقال
 واستعطف القلب الرحيم وعالج الداء العضال
 ان اعتقادك يا فتى أضفى أضر من السعال
 أصبحت نقذف بلغما والقذف أورثك الوبال
 فارجع وإلا فاستعد لما أعد من النكال
 هي صيحة تغدوا لها من فوق أعناق الرجال
 هي غمضة هي خطوة ويكون مضجعك الرمال

فقلت وهل تبليج لي أن أسمحك عزاحاً حقاً حيث لا غضب ولا
مؤاخذه فقال أنت في حل من كل ما تأتي به الا ما يمس شرف المسيح وأمه
فواجهته قائلاً

لما رأيته مقبلاً في زير ربات الحجال
حاولت ذلك كي أرى أمن النساء أم الرجال
فشتمت أسنًا حولها شعر تقتل كالحبال
يريد انه لا يستنجي بالماء ولا يتقي مكان الغائط لعدم وجوب الطهارة
البدنية عليه

في طيه خبث تجمع قد تزول ولا يزال
فلمت أنك يا فتى لم تنج من خبث النعال
لكن ثيابك زينت إذ كنت ذا سعة ومال
أفأنت جئت مبشرا تحتال كي تهدي البغال
قد ضل سعيك يا فتى وأضعت عمرك في ضلال
البغل أصعب صاحب وسوى البغال عليك غال
أوقعت نفسك في الردى وطلبت يا هذا الهال
إذ رمت فتنة أمة لثباتها تنهن الجيل
إنا لنستخر منكوا إذ نركنونا إلى الهبال
هل تدرك الشمس الخفافس أم تصول بلا عوال
بشر بنيك بأنهم من شر شرك في وبال
أعقبهم مالا يطا ق من الردى ومن النكال
حاربت مولاك الذي شرع المحرم والحلال

وتبصروا وتدبروا	وتجنبوا هذا المجال
فأسرُّ حال المرء ان	يمس ويصبح في اشتغال
بالنفس يعرف عيبها	ويسومها سوم العيال
فيردها عن غيها	وغورها والارتيال
في القول والدعوى وفي	شؤم التكبر والتعال
فالربُّ يرسل من يشا	بما يشاء كذلك قال
يختص هذا بالجفا	ل وذاك يفزه الجلال
فلو ارتضاكم صفوة	لهذاكم للامثال
لكنه لم يلهيكم	الا بآمال طوال
فلربكم فاسترجعوا	وذروا ضروب الاغتيال
فعداوة الرسل الكرام	وبغضهم باب الوبال
بالحق جئناكم فلا	تستنزلوا حجب الملال
واليك ألقيت الجوا	بوجاء من جنس السؤال
فاقبل أو أدبر يا فتى	الحق يصرع ذا الجدال

فما لبث ذلك الرجل الذي كان يتغامر علي أن قام على قدميه يرض
الارض رضا قائلاً لقد كنا نظنك ذا عقل وافر وفكر متيقظ واذا بك
الآن بله البسيط والاحق الجول لاننا لم نتعرض لشيء مما تنهانا عنه الآن وما
أسمعناك مما نقولته علينا قليلاً من القول ولا كثيراً وما أرسل واحد منا سيفه
هذه الحفلة بنت شقة توحى اليك ما حاولت تحولنا عنه واسنا نعتقد ان رسولكم
رسول بين الرسل حتي يقال اننا نفرق بينهم وما جئنا لنجادك في رسولاك
ولكننا نصف لك حالك السيئ الذي يسر العدو ويحزن الحبيب شقة عليك

وهناك تعلم ما جرى وهناك تدري ما المآل
 اليوم مال « ممتن » وهناك تالقي الحل مال
 فاقبل نصيحة عارف بالخال ينصح والمقال
 ان الشرائع كلها في القصد واحدة المآل
 تدعو العبيد لربهم واليه ترشد كل ضال
 كي يسلموا كي يعلموا أن الشريك له محال
 وبذا تابع رسله وتماقبوا بالامثال
 وهو العبيد وانما خلعت لهم خلع الجلال
 والكل اخوات وما صرموا حبال الاتصال
 ما شأنكم في بغضهم هل بينهم وقع القتال
 هل من خلاف بينهم في السير أو في الاعتدال
 هل منهمو في سيره من حاد عن طرق الكمال
 لا والذي جعل الهوى يهوى بأرباب الجدل
 ما منهمو الا الكريم أو التكليم لذي الجلال
 ثم الخليل أو الجليل المرئى أوج المعال
 فبأي حال تفيضو ن ذوى الكمال من الرجال
 أو تجحدون شريعة غرة أما فيها اختلال
 ان الحخير لتهدى ان جنبوها أى حال
 لكن بكم طيش العمى طوع الهوى للغي مال
 ان الجهالة والهوى قد أسلمكم للنكال
 فتصلوا من جهلكم وتأملوا صدق المقال

الإشارة ما يفنى عن العبارة وقد تداولت اللسان حالكم وتناولت الآذان مقالكم ولقد فوقت الآن سهاماً علمنا مرماها وفاجأتنا ببداية أدركنا منتهاها وأرجوا الله أن يحق الحق بكلماته ولو كره المبطون

يا هذا إن الكلمات التي زينت بها حالك وحسنت بزخرفتها مقالك ما هي إلا الحرافات التي انطلقت بها ألسنة كثير من أرباب الصحف المنتشرة وانك لتطنب فيها إطناب المخبر الخبير من حيث لا تدري من أيٍّ وادٍ أتيت ولا بأي مرشد من الفؤاد اهتديت إن هي إلا قدورات تقذفها أمواج اللسان من لجج الأفكار التي تواج سبلها في أودية الغرور وفيافي الضلال من قوم لا تبصر لهم في عواقب الأمور ولا شعور عندهم بما تنقلب به في الكون عوامل القدر المقدور فلا تخدعك يا هذا خدع المنافقين ولا تغرنك تموهيات المضلين الذين انطلقت بالزيف ألسنتهم وتقيدت في سجن الشهوات أفندتهم وأمدم يجنود الجدل والزندقة سلطان الافتئات وتسلمت عليهم نفوسهم وديناهم والشیطان يا هذا إذا شئت أن تتكلم فزن كلامك بميزان العقل وكله بمكيال التمييز كي تكون الرجل الذي لا يموّل في فصل الخطاب إلا عليه ولا ينشد فاقد الحكمة ضالته إلا لديه ولائك ممن تردّه عن الرضاد زخارف الأقوال وتلبه عن متابعة الحق وتوقعه في مهالك الزبغ والزندقة مشاغبات الأطفال فإن الزمن قد ملك زمام أمره للفتيان وقل إن ترى في الحيوانات الآن أحسن من نوع الإنسان فحدد بصرك أيها السارب في ظلمات التسه فان حاد البصر قل أن بلذغ إلا إذا تحكّم الفضاء المبرم وخذ حذرَكَ فتديد الاحتراس لا يعثر إلا إذا هوى أو تبرّم ولا تستقبل بوجه القبول مشدقة سفهاء الخطباء

إِذِ الظَّالِمُونَ عَلَى شاطئِ الْبَحْرِ مَغْبُورُونَ وَالضَّالُّونَ بَيْنَ أَهْلِ الرِّشَادِ مَفْتُونُونَ وَلَقَدْ مَلَأَتْ
الْجُرَائِدُ أَقْطَارَ الْأَرْضِ نُورًا وَكَثَلَتْ غُصُونُ الْأَدْرَاكِ فِي رِيَاضِ الْمَعَارِفِ زَهْوَرًا
وَبِذَلِكَ ثَقُلَتِ الْأُمَمُ مِنْ مَزَابِلِ قَدُورَاتِ الْجَهْلِ الْمُنْتَنَةِ إِلَى شِرَافَاتِ الْأَطْلَاعِ
وَالْمَعْرِفَةِ حَتَّى أَصْبَحَتِ الْقُلُوبُ بَعْدَ مَوْتِهَا فِي حَيَاةٍ طَيِّبَةٍ وَبِقِطْطَةٍ دَائِمَةٍ وَأَمْسَتْ
نِسَاءَ هَذَا الزَّمَنِ أَكْمَلَ حَالًا مِنْ رِجَالِ الْقُرُونِ الْمَاضِيَةِ وَانْتَمَى بِهَا مَعْشَرُ الْمُسْلِمِينَ
مَا زِلْتُمْ فِي غَفْلَتِكُمْ تَأْتِهِنَّ فِي مَهَادِ الْجَهْلِ نَائِمِينَ قَالِي أَيْنَ الْهَيَامُ وَحَتَّى مَتَى ثَقُلَ
وِطْنَةُ هَذَا الْمَنَامِ

فَقُلْتُ يَا هَذَا أَرَحَ نَفْسِكَ قَلِيلًا وَحَدَّدَ بَصْرَكَ لِلتَّأَمُّلِ طَوِيلًا وَاسْتَعْمَلَ فِكْرًا
كَافِكْرًا أَوَّلِي الْأَلْبَابِ وَإِذَا تَكَلَّمْتَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الَّذِينَ لَا يَخْشَوْنَ عَلَى الْمَقْصُودَاتِ
الْعِتَابَ وَلَا تَأْتِ مَوَاقِعَ الْحُرُوبِ دَاهِشًا مَأْخُوذًا وَآيَاكَ وَمُخَالَطَةَ الْعُقُلَاءِ عَلَى
عَتَمَةٍ فَتَفْتَدُوا مَنبُذًا وَتَمْسَكَ فِي كَلَامِكَ بِمَا فِيهِ السَّدَادُ وَلَا تَسْلُكْ فِي نَصِيحِكَ
الْأَسْبَلَ الرِّشَادَ وَتَتَّبِعْ يَا هَذَا نَصَائِحَ الْعُقُلَاءِ فِي أَعْمَالِكَ وَلَا تَقْدَمْ إِلَى مَجَالِبِ
الْوَيْلِ وَالضَّرَرِ عِيُونَ أَمَالِكَ وَآيَاكَ أَنْ تَرْمِي جِيرَانَكَ بِالْأَقَاوِيلِ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَلَا
تَتَّبِعْ مَعَائِبَ النَّاسِ فَتَكُونَ أَنْتَ صَاحِبُ الْعَيْبِ وَلَا تَطْلُعْ مِنْ يَغْرِيكَ بِأَخِيكَ
فِي الْجُنُسَةِ وَأَسْكُنْ فِي قَلْبِكَ لِجَمِيعِ الْخُلُوقَاتِ مَحَبَّةَ كَلِيَّةٍ فَلَرَبَّمَا كَانَتْ نَجَاتُكَ عَلَى
يَدٍ مِنْ تَزْدَرِيهِ وَكَانَ السَّبَبُ فِي وَخَامَةٍ مَصْرَعِكَ مَحَبَّةُ الَّذِي تَرْجِيهِ يَا هَذَا
مَا جَرِيمةُ الْمُسْلِمِينَ لَدَيْكَ وَمَا جَرِيمةُ نَبِيِّهِمْ الَّذِي تَكَادُ أَنْ تَهْتِمَ لَهُ لَذِكْرِهِ مِنْ
النَّبِيطِ هَلْ وَقَعَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَرْضِ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ حَالًا مَا كَانَ
يُنَادِي دَاعِيًا إِلَى اللَّهِ أَمْ أَغْرَى أُمَّتُهُ بِهِ لِيُغَضُّوهُ كَلَّا وَاللَّهُ إِنْ مُحَمَّدًا وَأُمَّتُهُ
لَيُجِبُونَ الْمَسِيحَ أَشَدَّ حُبًّا مِنْكُمْ وَيَعْتَقِدُونَهُ عَلَى حَالِ أَكْلِ مَا تَعْتَقِدُونَهُ أَنْتُمْ وَإِنَّكَ وَإِنْ
كُنْتَ مَا تَكُنْتُ بِكَلَامٍ يَرِشِدُنَا إِلَى خُبَايَا مَا أَضْمَرْتُمُوهُ الْآنَ وَلَكِنْ رُبَّمَا كَانَ فِي

احدى الأمم المتدينة أو بعض أفرادها في معانقة الآداب الذوقية مدرك أحد الفضلاء المتقدمين وما أريد بالآداب الذوقية إلا التعليقات التي جاء بها عيسى ابن مريم والذي قبله والذي بعده من الاخلاق التي بمعانقتها يخترى شيطان الملاهي وينقطع دابر الفساد والافساد والمفسدين ويوجد في الأمم خيار متبعون ألوا أنوار وأسرار ربانية يهتدى بهم الضال لشعائره دينه ويقنديه بأعمالهم وأحوالهم المتدينين في ثبات يقينه (لا) والله ما في الأمم الآن إلا اقوام تقدموهم الى تناول الجيفة التي ليس لها طلاب إلا الكلاب كما صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك في قوله الدنيا جيفة وطلابها كلاب ذلك بأنهم نسوا الله فأنساهم أنفسهم حتى وردوا بها وارد التهلكة من حيث لا يشعرون يا هذا هل غصت مجامع الوعظ بمن تبكيهم المواعظ وتبصرهم نصائح الحكم بأحوالهم ومآلهم ويزعجهم الموت وما بعده فلا يضي عليهم الليل الا وهم باكون سامدون كما كان السلف الصالح وكما كان يبكي عيسى واخوانه من النبيين والمرسلين

يا هذا هل امتلأت المعابد بأفاضل العباد والزهاد الذين يكون أنين المذنبين منهم أفضل من زجل المسيحين تالله لا ترى اليوم الا ناصحا مملولا مهجورا ومنصوحا مفتونا بنفسه مغرورا ولا ترى الا مصليا يئن بصلاته التي اتخذها هزوا ولعبا وزاهدا ما خرجت محبة الدنيا من صميم قلبه

يا هذا هل اجتمعت شرذمة من الناس قليلة كانت أو كثيرة على إقامة شوائب الدين وانامة فتنة المعاصي التي جعلت الشيوخ في أعين الشبان أصغر من الاطفال وأحق من الذباب وأخس من الكلاب تالله لقد تركت الشهوات الناس الآن كالبهائم لا يتناصحون ولا يتلاوهون بل فيها يتنافسون واليهما

الآن ولا تستمع لمناظرة الادباء من أبناء هذا الزمان اذ الخطيب الذي يلهي
عن الآخرة ما هو الا ناقل بهتان وزور والاديب المتلاهي بدنياء مأزور غير
مأجور والناس الآن ثعالبٌ محتالة وذئابٌ ضاريةٌ قتالة

اذا أنت قشيت الديار رأيتها على كم مراحيض بها تنزخرف
واين أنت مارست الرجال وجدتهم جميعاً لشیطان الغرور تعرّفوا
ألم ترّ أبناء الزمان تزینت ظواهرهم كالزهر للشم يقطف
ولكن لهم في زينهم وقتونهم قلوب كظلماء الدياجي تخوف
(تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير) يجري المقادير
الوقتية على وفق الإرادة الازلية وجاء بالسابقة تتبعها اللاحقة وصير
الاستعدادات منافذ لمرادات الإرادات لا يقع في ملكه الا ما يريد وهو
الذي يضل ويهدي من يشاء من العبيد

يا هذا ما الذي حملك على مجارات أهل الفتن في مقترحاتهم وما الذي
الجئتك الى الإعجاب بما تراه من سينات مخترعاتهم وأي عمل وقع عندك من
أعمالهم مواقع الاستحسان وما هي العلوم والمعارف التي يتباهى بها بين باقي
الازمنة هذا الزمان هل انتشرت الآن علوم لم يسمح بها من قبل فيض فيضان
الملوكوت أم ظهر في هذا القرن أنبياء ممن يصلح بهم الله فساد أخلاق الأمم
كما كانت سنة الله في خلقه اذا أراد بهم خيراً وان ادّعت ذلك فمن ذا الذي هو
من هذا القبيل فاني لا أرى الا رجالا امتلأت قلوبهم أهواء ونفوسهم
سهرات وأعراضاً وعقر لهم شبهات وبدعاً وأسماهم ظلمات ألزمتهم الغرور
والإعجاب وأجاسمتهم على بساط الدعوى حتى امتلأت صدورهم حقدا ورؤسهم
عظمة وكبرا ولا يكون من هذا حاله الا من المفسدين . يا هذا هل وصلت

وما الناس الآن الا كما ترى زيهم زي الفضلاء وقولهم قول الانقياء ونصحهم
نصح العقلاء ولكن القلوب بما امتلأت به من الرذائل في شغل شغل وحال
وبيل وقد امتلأ الكل غروراً وتأبطوا شروراً وصار الفضل بينهم كأن لم يكن
شيئاً مذكوراً

فمنهم من أضر حاله بدينه ودنياه وهؤلاء هم أكثر الناس عدداً وأضعفهم
رشدأ وأبعدهم عن الدين سعيأ وأمدأ أولئك الذين أضاعوا المال والمال وصاروا
من الرذائل على أقبح عمل وأسوأ حال وأولئك الذين فسقوا وأولئك هم المجرمون
ومنهم من أجهد نفسه عناء وكذا في طلب دنياه ولم يساعده القدر على
تحصيل شيء منها غير القوت المقدّر لقوام حياته الدنيوية الذي ربما تحصلت
كلاب الجزرة على خير منه بلا كدر ولا نصب وهو مع ذلك لاه عن آخرته
مفتوناً بقواه البدنية التي ما حفظها الله عليه الا ليستعمله في ما أراده منه من
تكميل النظام التكويني فكان كالبعول الذي يعمل ولا علم عنده بما عمل وهؤلاء
هم الذين مثلهم في إدراك مزايا الحياة كمثل الصبيان يتعرضون لها طل الغيث
عند ترادفه حفاة عراة لا شعور لهم بما له من المضار المهلكة لدى تحكم البرد ولا
علم عندهم بما فيه من المنافع فكان حالهم كحال القائل

كفى حزناً أن لا حياة هنيدة ولا عمل يرضى به الله صالح

ومنهم من صافته دنياه وسالمته أياماً بالاقبال والمخادعة فألهته ملاذها التي
أضر بقلبه وبدنه طول تعاطيها وكثرة تناولها فخالته بينه وبين التذكار والاعتبار
وأغفلت قلبه وأغضت عن التبصر بصره وبصيرته فما فطن الا ورسول الموت
يزججه وملك الموت نصب عينيه كلما حول وجهه الى جهة واجهه منها بحال مفزعة
وسكرات موجعة تشغله عن من حضره من الاحباب وتنسيه الاهل والمال

يتسارعون وبها يتباهون ويتفاخرون وإنّ هذا هو البلاء العظيم
يا هذا هل انتزع الغش والخيانة من بين المتعاملين أم الآن يأمن الجار
جاره أو الصديق صديقه أو الأخ أخاه أو الأب أبته على قضاء مصلحة من
مصلحه ذوات البال تحتاج إلى بذل قليل من الجهد وحفظ الامانة لا والله إلا
أن يكون له عليها جعل أو يختلس منها ما لا يعلمه صاحب تلك المصلحة ثم يقاسي
منه مرارة الاّ متنان عليها زمناً طويلاً

يا هذا هل تجمل الشبان وفواضل النساء بملابس الحياء والخجل أم تأزر
الاغنياء بأزر الصيانة والعفاف أم تستر الشيوخ بأردية السكينة والوقار أم
تجنب القوم الذين زعموا انهم هموا العقلاء مجالس الغيبة والنميمة أم خجلت
من الجلوس في مواطن اللهو أرباب الرتب والمناصب أم اليوم يرى الحق سبحانه
وتعالى آثار نعمة الايمان على عبيده الا ان كانوا من أقل القليل الذين أشار
اليهم بقوله (وقليل من عبادي الشكور)

يا هذا أرايت الفساق في الاسواق يستترون فيما ابتلوا به من ارتكاب
الكبائر عن أعين الناظرين حفظاً لحقوق الانسانية وأدباً مع الحدود الشرعية
لا والله بل تجاهر القوم بعصيانهم وبارزوا الله بمخالفتهم وصاروا اعداءاً للشياطين
على أنفسهم فأوردوها النار (وبئس الورد المورود)

يا هذا هل تظن القوم لما دهمهم من نكد العيش الذي لم يشعر به الا
قليل منهم وانتزع البركة من ايسرهم وأنفسهم وثمراتهم وفقد التقوى من قلوبهم
وقلة الخوف والحياء وتراكم الحوادث والفتن فعلوا ان لذلك أسباباً في نفوسهم
فهمجروها وانقطعوا عن مواصالتها وزجروا سفهاهم عن وزودهم مواردها وهل
ترى في أي ملّة من جمع حاله وعمله بين الدنيا والآخرة أظن ذلك لم يكن

بغير أبيه حينما كان صغيراً فحملته بلهف الغاقة ووله الاشتياق الى بيوت بعلتهن
ففرقه الممزقون يميناً وشمالاً حتى ذهب أدراج الرياح وبقيت حسرة الفوت
وهم الحساب وخوف العذاب في انتظار يقظة ذلك النائم في ذلك القبر ليعلق
الكل بأذياله الى حيث يذهب ولا مأوى له الا جهنم وبئس القرار
ومنها المشتغلون بنشر العيوب وذكر الحروب وحث الامم على المزاومة
في حب الدنيا واستخدام الروح والبدن في جمعها حتى أشغلوا القلوب عن كل
عمل مطلوب ونسوا الله فأنساهم أنفسهم وأولئك هم الخامسون
ومنها العلماء الذين دخلوا تحت قوله تعالى (الذين فرحوا بالحياة الدنيا
واطمانوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون)

ومنها من هم كذوات القرون الناطحة أولئك هم الذين تحتم عليهم الشقا
وحقت عليهم كلمة العذاب فأوتوا قوة الجدل والمناقشة وحرموا مزايا التصديق
فأسأوا الظن بالله فناداهم الحق تبارك وتعالى وهم لا يسمعون بقوله (وذالك
ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين فإن يصبروا فالنار
مشوي لهم وان يستعبدوا فما هم من المعتبين) وهوؤلاء هم القوم الذين ساعدوكم
على معادات الانبياء وأذى الانقياء وهدم قواعد الدين والخوض في أعراض
الصالحين وقبحوا للعامة الاعمال الدينية التي حسنها لهم السلف الصالح حفظاً
لدينهم وتثبيتاً لايمانهم فما زال سفهاء هذه الطائفة التي تزعم الاصلاح يضلون
العامة بتوجيهاتهم الفلسفية حتى أفسدوا عقائدهم وأعانوكم عليهم باخراج الايمان
من قلوبهم وما ربك بغافل عما يعمل الظالمون

وان منها لطاغفكم التي لا تحجل ولا توجل ولا مثل لها الا باغيات
للمومسات اللاتي يعلقن بأثواب الزناة في الطرق غير متعاشين ولا مميزين الصالح

والاصحاب فكان حال دنياه معه كحال محتال آخذ في ملاعبة ذي مال قام لحراسته فما زال يداعبه ويلاهيه عنه حتى اختطفه المحتطفون وتركه محتاجاً لما لا يجده وما أبقى له الا حسرة الندم وكربة الغم المديد

ومنهم من أنه الدنيا طائفة مختارة وعاجلته بها الاقدار قبل ان يخلق فما خرج من بطن أمه الا وسعة الرزق في انتظاره والمال الكثير في خزائنه يود منه يده اليه وما ورثها الا عمن أجهد نفسه في جمعها وتركها له بجذافها ثم انصرف مديراً فلما ترعرع شباب ذلك الطفل أحدق به طائفة من أهل المجون وشرذمة من سفهاء الاشرار الذين لا خلاق لهم فأفسدوا حاله وبددوا ماله في زمن قريب وعاش بقية حياته أسفاً محزوناً فلا دنيا أحرز ولا من المهلكات تحرز ثم شاب على ما شب عليه من سفاسف الاخلاق ورذائل الغرور والافتتان وسخط من أعين الخلق والخالق وما كان لذلك من سبب الا فقد النصحاء ومخاطبة السفهاء وهجر مناسك الدين والله لا يحب المفسدين وهؤلاء كثير ما هم في هذا الزمن الذي هو ميدان الفواحش والمنكرات ومظهر عجائب الحوادث وخبايا المستغربات

ومنهم من وافته دنياه على فاقة فاحتضنها احتضان الثكلى ولدها الذي وافته بعد فقد أخيه وكلما زادته إقبالاً أراها حياً وإجلالاً وناداه بلسان الحرص والطمع هل من مزيد ولما أعياه حفظ ما استألت به قلبه من المسال غرسه في ربوة الربا ليربوا حتى اذا باض ثم أفرخ وكثر التاج أراد أن يتعرف ذلك المال لصاحبه الذي كان مشغوقاً بحبه فوجده تحت مواطئ النعال حيث تكون الموتي فهم أن يحزن عليه أو يذهب حيث ذهب فبصرت به زوجته التي احتضنها غيره وابنته التي طالما رقص في عرسها وأمّه التي تزوجت

إلا بكل فضيلة وكرامة ومكارم أخلاق وثناء جميل
فهل يكون خال من جاء يعيب هذا الكامل بعد موته بألف وثلاثمائة
عام إلا كحال المجنون الذي لو أوتي ما خرج من دبره لتناوله مسرعاً به إلى فيه
وهل يتجارى سفيه على هذا العمل الفبيح ويتجاهر ببغض هذا النبي الكريم
والخوض في عرضه وإعابته دينه إلا سيفه زمن فقد العقلاء وأمات الفضلاء
وفسدت أخلاق بنيهِ وارتفع فيه السافل والسفيه

يا هذا اتما مثل القوم الذين انتصوا الآن لأطفال أنوار الدين المحمدي
مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومع عيسى عليه السلام كمثل امرأة شوهاء لا
قيمة لها بين النساء ولا منزلة لها في قلب زوجها التي تدعي أنها في عصمته وهي
بائنة منه بينونة كبرى من حيث لا تشعر ولها أخت قد تزوجت برجل من
أكل الرجال حالا وأشرفهم قدراً فجاءت تلك الشوها توقع بين أختها وبين
زوجها الكامل وقد حملها الحقد والحسد على إعاقة أختها كلما ذكرتها بما ليس
فيها من العيوب وألجأتها خسافة العقل إلى الخوض في عرض بعل أختها
الفاضل الكريم وجاءت تفضل من زعمت أنه زوجها عنه وإنها لأخوان كريمان
ثم ظنت بذلك العمل أنها تكون مقربة عند زوجها محبوبة له وأنها تكون مقبولة
عند جيرانها وما زادها ذلك العمل إلا مقتاً وسقوطاً من أعين السامعين هذا
كله ومطلقها يستشيط غيظاً ويود أن لو تمكن من إحراقها وأما زوج أختها
فانه في شغل شغيل عنها بما هو فيه من الكرامة وعلو المقام وارتفاع الدرجات
فلا يزال الحقد والحسد بذلك المقنونة حتى تميز من الغيظ كما تكون عاقبة المبغضين
أهل الحقد والحسد هذا هو مثلهم مع أمة النبي الكريم وأما نسبتهم إلى الدين
الذي يدعون إليه الناس فما هي إلا كنسبة ذات السفه والحماقة وقباحة العمل

من الطالح حيث لا إحساس لمن بفساد حاله من وقت الخلق والخالق لمن
ومن يضل الله فلن تجده له ولياً ولا نصيراً

يا هذا ما الذي أعجبك من حالك وحال أهل زمناك الذين فقدوا المروءة
ومكارم الاخلاق وأضاعوا حقوق الانسانية وشابهوا الانعام في عدم التدبير
يدين يخرجهم من طور البهيمية الذي به صاروا لا يتناهون عن منكر فعلوه ولا
يأترون بعروف هجره بل صار فخارهم الخروج عن حدود الآداب والتجاهر
بما ينضب رب الأرض باب ووصلت بهم البدانة والسفه وشدة الطيش الى الخوض
في أعراض النبيين وجمود نعمة رب العالمين

يا هذا أمن المروءة والآداب ومكارم الاخلاق أن تنطلق ألسن السفهاء
منكم بالخوض في عرض نبي كريم أسس قواعد العدل وقوم قوائم الفضل
وأخرج أمة عظمى من الظلمات الى النور وجاء بشرع شريف يلجأ الى انصافه
المظلوم ويرضى بحكمه الحق الغالب والمغلوب من الخصوم

يا هذا لو أن رجلاً فاجراً فاسقاً ارتكب جميع الموبقات ثم تاب قبل
موته وحسنت توبته حتى رضيت عنه عشيرته أيحل لقوم الوقوع في عرضه بعد
موته وهل يفتابه ويذكر مساويه الا كل فاسق ناقص العقل والمروءة ليس له
بين الرجال منزلة ولا قيمة له ولا اعتبار

فكيف اذاً يكون حال من يخوض في عرض من أجمعت الامم على طهارته
وفضله واعترف له أعدائه بأنه أوسع الناس عقلاً وأشرفهم فعلاً وأصدقهم قولاً
وان لم يؤمنوا برسائله وأما من آمنوا به فانهم يعتقدون أن الله سبحانه وتعالى
ما جملة الا عروس مملكته وطرز ملكه وخزانة أسرار ومطلع أنواره وما تواترت
عنه الاخبار الثابتة الصحيحة الصادقة المصدقة بالسند المتصل عن خيار القرون

الجناس من الجنة والناس اللهم أتقنا من أحوال التوحيد بقوة ثبات يقين التحقيق بمعنى لا اله الا الله وألحقنا بعبادك الصالحين بالتمسك بالعروة الوثقى من مفعول مدلول قولك محمد رسول الله الهى لا تقنا كما فتنت شبان هذا الزمن بملهم الذى أوقعهم في هوة الجهل بك وبشريعته وتباعد بهم عن مرضي الآداب الموصلة اليك واختطف افئدتهم عن معرفة عظمتك وأورثهم قولاً مفتناً وحالاً كرائحة الرعم منتناً الهى لا توقفنى مواقف النيمة بينك وبين عبادك المذنبين فما في قلبي لهم الا حنان المشفقين وغيره الاصدقاء الناصحين اللهم ارزقنا رافة بأحوالهم وبعضاً للقبيح من أعمالهم وخفف اللهم عنهم وطنة الشيطان الذى أجاب عليهم بخيله ورجله وشاركهم في الاموال والاولاد اللهم نهب لي صحة أوليائك وابعد بيني وبين أعدائك وخلص نفسي من رقة الانقراض والاعتراض ومل بها يا مولاي الى أحسن الغايات واكمل الاغراض ولا تشغلني عن مشاهدة تكوينك لكل كائن بما أشغلت به العافلين من عبادك السفهاء من شواغل الغرور والافتتان حتي أراك في حضرات الشهود والعيان واطلاق الوجود والعرفان على ما أنت عليه فعلاً لا تريد وأرى المعلومات معدومات كما كانت غير موجودات فانه لا موجود إلا بوجودك انك على كل شيء قدير يا هذا أما أن لحسك المشترك أن يصحح غلطات تخيلاتك فيما تخيلته من أحوال أقرانك ومعاصريك التي لو تأملتها بعين الناقد البصير وكنت ممن ساجد بهم الله لو ليت منهم فراراً كفرار موسى من آل فرعون تالله لقد جاست الفتن منهم خلال القلوب وتمكن سلطان التباغض والتحاسد من أفئدتهم المظلمة حتى تقطعت من بينهم علائق الأخاء والمودة وصار الود مدهانة والثود مصانعة ومعاملة وقد مرقت عوامل الشخ والطمع

والمنظر لمطلقها الاديب العاقل الذي يأبى معاشرتها ويغض رؤيتها لما هي عليه من الجنون وسوء الخلق وتأبى الا أن تكون قوادة له تجلب أمثالها لصحبته وهو يكره ذلك لعله أن الطيور على أشباهها تقع ألا هل هذه الفاجرة الغبية المفتونة في الحماقة وطيش العقل من نظير هكذا هي نسبة هؤلاء الضلال لدينهم الذي لو اتبعوه لاشتغلوا باصلاح أنفسهم وأهل ملتهم عن افساد أحوال المدينين من الامم الأخر

فلو كنت بصيراً لتأملت العواقب وعلمت الامر على ما هو عليه وتحققت أن زمانك هذا شر زمان وقرنك أصعب القرون وأن بنيه في ضلال مبين فكم في كل أمة من الأمم حتى في أمة محمد صلى الله عليه وسلم من هم آك ييت يمتوت عند الله عزهم الغنا وأخذ يجامع قلوبهم الطيش فظنوا أن الدين هو الحضارة والتمدن وعملوا على ذلك حتى صاروا لا يحسنون النطق بالشهادتين بعد ان كانوا مسلمين وكان منهم العالم والفقير (وما كان الله ليضل قوماً بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون) فضلوا على علم وافتنوا بعد الفاقة بما أمدهم الله به استدراجاً ليكونوا آية للناس وفتنة والله على كل شيء قدير

اللهم يا مولانا اني عبد من عبيدك الضعفاء جئتك سائلاً متوسلاً بأقرب المقربين اليك و بأمكن أهل المكاة والتمكين لديك ان لا تطغى برجح الفتن ودخان البدع أنوار أسرارنا بعد ما أوقدت فيها مصباح الهداية والتوفيق وان لا تعظم قلوبنا بظلمات الشبهات العقلية التي أضللت بها كثيراً من عبادك المفتونين اللهم لا تجعل عاينا بنضبك المهلك ولا تؤاخذنا بما فعل السفهاء منا فتجعل نفوسنا مطايا الشياطين والعبوة الزائفين كما فعلت بمن افتنوا بغرورهم فاستطالوا في بث شرورهم اللهم هب لنا نوراً نمشي به في الناس ولا تسلط علينا الوسواس

يا هذا أفى ما ادعيناه منا ألقيناه على مسامحك ما يحتاج الى اقامة دليل
تالله ما بعد النظر عيان ولا فوق التجارب عرفان فأى شأن من شؤون القوم
أنت به معجب وأي صوت تكون به اذا مدحتهم المغني المطرب فورب السماء
والارض لا صوت في ما تدعيه أخفى من صوتك ولا عجب أعجب من إعجابك
بأهل قونك الذي هو شر القرون ولا يرضى عنهم الا كل غبي مفتون فاسترشد
يا هذا طريق النجاة ان أحبت الرشاد ولا تتبع سيل الذين سعوا في البلاد
فأكثرها فيها الفساد

فنبهم ذلك الرجل مللا ولو ان صادقة الحق صدعت قلبه لحاول جدلا
ولكن الصدق أحفه فسكت باهتا ثم بعد قليل قال يا جنبيهي انا لدرى فيما
ذكرته شواهد الصدق وقوة الحق ولكننا لانصادقك على دعواك ان الصحف
المنشرة هي التي أفسدت أحوال كثير من الناس وأضرت بأمر دينهم فإهي
الوجهة لك في هذا النظر المخطئ

فقلت يا هذا ان الضال عن ضاربه في الخلاء لمعنوه ومن لم يعرف أباه
بوصف لقيط وسموه وها أنت الضال الذى ما اهتدى اضار به واللقيط الذى
آوى الى من وجده عند التيقظ بجانبه لانك ومن اعتنقوا تلك الصحف ما علمتم
لكم ديناً الا الحضارة والتمدن وما كنا قبل تلك الصحف نعرف للنجاة طريقاً
الا طريق النبوة التي هي المنهج القويم الذى حوى جميع الآداب الكمالية
ولقد هجرتم هذا الدين كما يهجر الولد العاق أباه فكنتم لقتل هذا الزمن وما
هجر الناس الاديان ومناسكها الا لما صدع أفئدتهم من صدمات تمويهات تلك
الصحف التي طالما هجت أئمة الدين وقبحت جميع أعمال المسلمين وحسنت لهم
الانكباب على الدنيا حتى يساووا بقية الامم سيفي الانهالك في تحصيلها كأنهم

شمل الألفة الدينية والوطنية وخالط الغش الماء والتراب وخلع الناس ملابس
السكينة والوقار وتدرعوا بدروع الوقاحة ورموا زاجر الحياء والخوف بمقذوفات
الكبائر المهلكة ومدّوا أبصاراً تتبعها البصائر المغتونة الى زخارف دنياهم والى
مارق وراق من مناظر الفواني والمتاع القليل وصرف الله أفئدتهم وأبصارهم
عن كل ما يستحق النظر من بدائع صنع الله في الآفاق وفي أنفسهم حتى مجمدوا
الخلايق وأنكروا الرزاق وزاحموا الحق في التدبير وكفروا بالقدر والمقادير
وطالما أنذرهم الله سبحانه وتعالى بكثير مما أنذر به سفهاء الامم التي أهلكها
بظلمانيها فما زادهم الا مقتاً وفتوناً وما أكثرثوا بما ترادف عليهم من المخوفات
الجوية والحوادث الغيبية والعاهات السماوية والاصابات الوبائية والامراض
البدنية والأسقام القلبية والقواطع القضيية التي حالت بينهم وبين التبصر في
حاطمهم ومآلهم فما تفتنوا الى ان الله تبارك وتعالى اذا أراد بعبد سوءاً أو كلفه الى
نفسه وشيطانه وحجب اليه الفسوق والعصيان وأشغله بالملاهي حتى لا يكون له
يوم القيامة من الشفعاء حبيب واذا أراد الله بعبد خيراً بصره بعيون نفسه
وألممه متابعة الاتقياء والالتقياد للنصحاء وجعل صحبته للدنيا صحبة الضيف
الراحل الذي لا ينبغي من مضيفه الا ما يسد الرمق ويقيه ألم الحر والبرد مدة
اقامته وفتح سمعه وبصره لما يسمعه وبصره أولوا الالباب عن ربه من عالم
الملك والملكوت وتعرف اليه في كل شيء حتى يراه عند كل شيء وصرف قلبه
عن كل شيء الا عن مراقبة نفسه في جميع أعمالها وأحوالها فيجعل قلبه لدينته
ودنياه وأما قلبه فلربه رغبة ورهبة وقرراً ومحبة فيتناول دنياه بنية صالحة خيرية
ويصرفها كذلك فتكون هي الآخرة التي هي خير وأبقى أولئك هم أولوا الالباب
وأولئك الذين سعدوا وأولئك هم المتقون

دعوتهم ويتكبدوا مشاق الاسفار وأهوال الاخطار كما تكبدنا سباً وهم أهل الوطن ونحن الغرباء وهم المحبوبيون ونحن العواذل والرقبا فهل يكون إقدامنا وإحجامهم وجرتنا وجبنهم وقوتنا على العمل وضعف عزائمهم الا لما نحن عليه من الاستقامة وما في دينكم من الاعوجاج

فقلت يا هذا انا سنوِّجَل الكلام الآن على الاديان الى أجل قريب حتى نبين لك الاسباب التي لاجلها لم تجاريكم علماء الامة في جرئكم التي لا يتجارى عليها الا من لا عقل له ولا زاجر فنقول

انما أحوال أفراد الامة المحمدية تختلف باختلاف درجاتهم في الكمالات الدينية فأما عامتهم فكالعامّة من باقي الامم لا دين لهم الا تصديق أولي الفضل منهم ومتابعتهم في صدق الاعتقاد وقوة الايمان بالله ورسله وفي أداء ما فرضه الله عليهم على قدر الطاقة ومعرفة القلوب وهؤلاء هم الذين أفسدت الصحف أخلاق كثير منهم لأنهم أحدثوا في قلوبهم ريباً منا كانوا عليه وما أرشدوهم الى طريق غيره فوقعت خزعبلاتكم عندهم موقفاً أوقفهم في مواقف الحيرة فهم لا يهتدون الا اذا أرشدهم المرشدون ولكنهم أقرب الى دينهم القويم من أن يميلون معكم الى ما أنتم عليه من الضلال المبين

وأما الخاصة فهم منقسمون الى قسمين خواصّ وخواصّ الخواص ولا حكم لمن أزاع الله قلوبهم من العلماء فصاروا مذنبين لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء فانهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون

فالخواص هم أئمة العلماء الذين انتصبوا لحفظ القواعد الدينية والروابط الشرعية من أحكام العبادات والمعاملات بتعليمها للطالبين وبيانها للمسترشدين وهؤلاء لهم مقام معلوم ومقر معلوم يأتيهم الطالب ويقصدهم الراغب وقد

يريدون ان لا فقر ولا تفاوت وهذا محال اذ كل أمة من الامم لا تخلوا من
 الفقراء والاغنياء ولكل أمة عمل لا يشابه عمل الاخرى ولو تساوت الامم في
 الاعمال والصناعات وجميع الحرف والاحوال لاستغنى البعض عن البعض
 ووقفت حركة التدبير وبطل النظام ولكن اكثر الجهلاء لا يعقلون فويل لمرشد
 لا يرشد الا الى ما يذهب بالرشاد ومصلح يفسد بتوجيهاته أحوال كثير من العباد
 يا هذا تأله ما كان ارشاد تلك الصحف للقلوب التي ضعف ايمانها الا
 كالغذاء السموم فقد أهاج مغص الزينج وحرك حمي الغرور والافتتان حتى
 أصبحت قلوب العامة في قلق شديد واضطراب زائد وشك مريب لا يقر لها
 في مواطن الثبات قرار ولا يلويها عن مسارب الاعوجاج جميل اضطراب ليجزمها
 عن حمل أثقال الكمالات الدينية لتضاعف المرض عليها من ضربات تلك
 الصحف فصارت تيج النصائح كما يمج المحتضر ما كان يشتهي تعاطيه قبل مرضه وما
 اكتسبوا من مطامعة تلك الصحف الا تحسين الاقوال وقبح الاحوال فكان
 الكل كما قال الله تبارك وتعالى (ومنهم يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله
 غلي ما في قلبه وهو ألد الخصام)

كفصن تراه في النضاره يانما وأثماره في الشكل أبهى وابهج
 ولكنها تجني فيفضي مذاقها الى ما به الروح العزيزة تخرج
 فقال يا جنبيه اذ كان الامر كما نقول وقد وصل الفساد النهاية وانكم
 لتزعمون أن أمتكم خير الامم كما جاء ذلك في كتابكم من قوله (كنتم خير
 أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) فما هي الدواعي التي
 ثقاصرت لها هم علمائكم عن القيام بواجب الرشاد والارشاد ونصرة الدين الذي
 تدعي أنه اكل الاديان حتي كانوا يطوفون البلاد كما طفنا ويدعون الناس كما

وتضلون بما أنتم عليه من الضلال المبين هائمين لا تخجلين ولا مدعورين
كذئب رأى أن لا أسود تروعه فقام بغاب الأسد يعوى ويرقص
ولو أن ليثاً روع الذئب ما عوى وكان يباب الحجر خوفاً يصبص
ألا قل لأقوام تمادت شرورهم سيأتي القضا بالمرجفات تربصوا
فقل الرجل يا جنبيهي لقد أوقفتمونا مواقف الحيرة في أمركم يا أمة محمد
اذ تزعمون أنكم خير الأمم ولكن أعمالكم أعمال الاشرار فإننا نرى الصحف
قد امتلأت بمعائب من ادّعتهم أنهم هم الفضلاء منكم أما سمعت من فصحاءكم
إعابة الأئمة المجتهدين والخوض في أعراض الاثنياء الزاهدين وما من قوم سلكوا
منهج السلف الصالح منكم الا عابهم فصحاءكم المصلحون وأهل الرشاد المرشدون
ولقد أوسعوا الكل سباً وانقلب منهم القول لعناً بعد ما كان عتياً حتى زعموا
أن الاثنياء من أسلافكم هم الذين دنسوا الدين وقهقروا عصبة المسلمين وما
عدوهم الا من شر الاشرار اذا فآين يا جنبيهي يكون الخيار

فقلت يا هذا لقد قال الله تعالى في كتابه العزيز (وكذلك جعلنا لكل نبي
عدواً من المجرمين) وما كان أعداء كل نبي من كل أمة الا فلاسفها أولئك
قوم ينكرون الفدر ويعبدون وجود الملائكة ويستعجبون الاعمال الصالحة التي
أمر الله بها عباده ويعتقدون أن الانسان قائم بنفسه قيم عليها يسيرها كيف
يشاء ويجلب لها ما يشاء الى غير ذلك من الاعتقادات التي لا تفر عليها الرسالات
ولا تقبلها الديانات وانه لمن المعلوم أنه لا يروج كساد بضاعة من كان الزينج تجارهم
والمروق من الدين حرفتهم والتعالي على الله دأبهم ومنازعته في ملكه كسبهم
الا بنقيج أعمال المتقين وسب أولياء الله الصالحين ولو لا أن حلم الله يفنضي
الامهال وحكمته تستوجب المكر والاستدراج لنتميم ما يقتضيه النظام الابداعي

كانوا قبل هذا الزمن يهنون الظالم ويردون المظالم حتى تغلبت عليهم طائفة الفساد والافساد ارباب الاسانة والمكر السيء فقبحوا للامة اعمالهم وعابوا للائمة احوالهم بدعوى انهم لا يدعون الا الى دين مهجور وعمل غير مشكور لزعمهم أن الاشتغال بالدين لا فائدة فيه ولا نتيجه له وساعدتهم على ذلك النقيصه مقت الله لأشرار هذا الزمن الذين لا دين لهم فقويت شوكة الضلال وكثرت الضلال وما وجد العلماء سبيلا لسلوك مناهج السلف الصالح الذين كانوا يلقون النصائح ويزجرون أهل القبائح ورحم الله ابن عطاء الله السكندري حيث قال ما ترك من الجهل شيئا من أراد أن يحدث في الوقت غير ما أظهره الله فيه

وأما خواص الخواص فهم ورثة النبي صلى الله عليه وسلم الذين ورثوه في الحال والمقال والاعمال وهؤلاء قوم كما قال ابن عطاء الله منهم من اصطفاهم الله لخدمته ومنهم من اختصهم بحبته قال الله تبارك وتعالى (كلا عند هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا) والكل واقفون عند حد قول النبي صلى الله عليه وسلم في بقية حديث شريف فاذا رأيت شيئا مطاوعا وهوى متبعاً فعليك بخويصة نفسك واليسمك بيتك فتراهم منكشين في زوايا الخول يسألون الله السلامة منا ابتلى به عباده وقد اتبعوا قوله صلى الله عليه وسلم لا تعملوا الحكمة لنذر أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم

وما تركت الصحف المنشورة في زمنك هذا مجالا لمرشد ولا معقداً للناصح بل تركت القوم في مسارب الغرور والافتتان يدعون العلم ويمقتون العمل فلو جئت جاهلا لتصحح لقال لك أنا أعلم بما عليه منك فإذ لك انتم القوم الآن يقول القائل كن عبد الايراده واتبع ما أراد

وأما أنتم فقد أحاطت بكم خطاياكم وغلبتكم أهوائكم فقمتم تعبدون

الامة هي الطريق التي سادت بها العرب وارتفعت بها اعلام الامة الاسلامية وهل في آداب الصوفية ما يخالف آداب القرآن الذي تنزه عن الاعوجاج وهل تترد متمرده او تفرعن متفرعن الا بتأبته هواء وهل الهوى شيء سوى العقل الذي زعمتموه وهل من العقل أن تدعي أن التوكل على الله لا خير فيه وليس التوكل الا ملاك الايمان وهل من العقل أن تنكر تصرف القدر في مقدوراته التي أنت منها مع احساسك من نفسك أنت ومن له أدنى شعور منكم بانكم وباقي المعلومات الكونية لا بد لكم من موجد وما علمنا بمن نأدي في دوائر هذه المملكة العظمى في السموات والارض قائلا (انني انا الله لا اله الا أنا) هذا الاله الذي قال (وان من شيء الا عندنا خزائنه وان ننزله الا بقدر معلوم) وما تركه هواء عاطلة ولكن قواها بالبراهين القاطعة بكثير من مصنوعات البدية وأفعاله التي لا يقدر عليها الا هو فهل اذا انكرت الصانع مع وجود صنفته التي لم يدعى اختراؤها غيره تكون ذا عقل (كلاً) ولكنك تكون ممنفوتاً لدى العقلاء اذ القضية العقلية تفيد أن كل موجود حادث لا بد له من موجد قديم وقد أثبتوا حدوث العالم لاستحالة تبدد القداماء اذا فانت بين أمرين اما ان تنكر الصانع فتخالف العقلاء واما أن تعترف بوجوده فتكون ملزمة عقلاً وشرعاً بالايمان بأنه هو المقدر لكل مقدور بإرادة وحكمة - ولم وأنه هو المنفرد بالايجاد والتكوين وان كل عمل يوجد أي عامل مخلوق له بحال لا اعلمها أنت ولا قومك وربما كاشف الله بها بعض اصفياته كما قال (لا يظن على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول) وإنه هو القائل (الاله الخالق والامر تبارك الله رب العالمين) وما في الوجود شيء يخرج عن هاتين الدائرتين أنتي دائرة الخلق والامر اذ لو كان في الموجودات ما يميز أن يكون كائناً

من اضلال قوم على يد آخرين وتشاجر الموجودات التي منشؤها الحركة وتأجيل
المناب الى أجل معلوم لحسف الله بهم فلا تجبل أمثل هؤلاء الضلال برهان
دمواك ولا تهتدي باخوان العمي الى اعتدال مسراك فان الله لا يهدي القوم الظالمين
فما لبث ذلك الرجل أن نادى شاباً من شهداء ذلك المشهد أرق
العينين غايظ العنق واسع الجبهة أشقر اللون ابعج الصوت قائلاً لماذا لم تنفع
صاحبكم هذا ولم تنحضر حجته بما أوتيت من العلم
فسام ذلك الشاب قائلاً ان الملازمة هم العقلاء المبصرون وانهم لهم
الامتازة العارفون ولا عمل لهم الا بالعقل ولا سبق لهم الا بالفضل وهم الذين
يقيسون كل شيء بنقياس التدبير ويتبعون حكم العقل لا أحكام المقادير إذ
العقل هو أقوم دلائل مرشد يهتدي به الانسان الى معالم السعادة ومن فقد
عقله فقد فقد الخير كله فلا تغتبط قوه ولا اصلاح البلاد وارشاد العباد
وما جازا الا بما فيه كل رشاد وسداد ولولا أنهم أنقذوا الناس من أحوال
التوكل الذي أربد الناس في مضاجع الكسل وتجاوزهم من أيدي الايمان
بالله الملك الكل كما هلك أسلافهم من قبل وشتان بين أئمة أخرجوا الناس
من ذل العبردية وغلاة الذكر وبين الطاعة التي تدعون أن سعادة الانسان
لا تكون الا بها وزخزهم عن مراكز التقايد الى اطلاق الحرية واستيفاء
سوق الانسانية وراء العقل وبين قوم سجنوا أفكارهم بأحكام الشريعة وآداب
التصوف وقولوا لم اشتغلوا بالعبادة والله خير الراقيين ذو القوة المتين كلا ان
الانقياء في جهل مهلك وضلال مبين ثم جلس يتبرم ويتلفت تلفت الوقع
اندي يدافع عوامل الخزي والحرج عن وجهه
فقلت يا هذا أو ليست طريقة القوم الذين زعمت أنهم سجنوا بها افكار

من الاعمال التي مدارها التوجهات القلبية فلو ان كل عامل تخير لنفسه عملاً
لكان إله نفسه وفسدت السموات والارض ولما سخرت الحيوانات للانسان
ولما سخر البعض منهم للبعض تسخييراً قهرياً في صورة التراضي ولذلك ترى
الطفل عقب الولادة بأقل من الزمن القليل ينبعث لتناول الثدي ويشتهي
التغذى وما كان اذ ذاك عالماً بشيء من المعلومات ولا يدري لغذائه الذي
اشتهاه نوعاً ولا مقراً بل هو مفقود الاختيار والتدبير وهكذا حال الانسان في
جميع أطواره لو تعقل لعلم أنه لا يفارقه الا الهام والتيسير طرفه عين ولكن الظالمين
في ضلال بعيد

وأما القدرة على التناول فكل ذى ذوق سليم يعلم علم اليقين أن الإعارة
لا توجب التملك الاشياء المعارة ودعوى نزع المملوك من مالكه لبعد مدة
الإعارة محض لزوم وصوله تعدى وليست قوك التي تدرك بها ضرورياتك
وشهواتك الاعارية أعارها لك الحق ليقضي منك مراده الذي لا تنفك عن
التسخير لقصائنه طرفه عين كما سخرت البغال لاعمالها والشمس لتأثيراتها التي خلقت
لأجلها وجميع المؤثرات الكونية ولو أن القوى وهوبة لك هبة ذاتية كما تدعي
لما كانت تزول بزوال أسبابها وتقطع بانقطاع أمدادها العنصرية اذ لو
اعترضك عارض من العوارض التي تذهب بالقوى لذهبت كما يذهب الضوء
عند ما ينطفي السراج بعارض من العوارض

إذا فلا قدرة لك لا وهوبة ولا مكسوة ونكتك محمول معان على ما
أريد بك مسخر لما أريد منك طوع تصرف القدرة الماسكة اقوالك بل والسموات
والارض أن تزولا وإن الذي يمسكهما هو الحافظ لحياتك بما أودع فيك من السر
ألا ترى أن أمعائك لولا السر الذي يمسك عليها قوة التحمل لما يلقي فيها من

بغير تكوينه وتعلق ارادته بترجيح وجوده لما صحت له الأولوية على ذلك
الكائن كائناً ما كان وليكن السبب الذي وجد ذلك الكائن عنده هو إلهه
وبذلك تعدد الالهة وقد أوضحنا البيان في هذا المقام في كتابنا المسمى بنشر
الاسرار البشرية بضرب مثال الولد مع أبيه فراجعك عليك أن تهتدي الى
معالم الحق فتهرب من شيطانك الذي أخذ يخنقك الى مصارع الشرك فان
الشيطان للانسان عدو مبين

ثم إن في تناولك الطعام لعبرة وتذكراً ولي الألباب لأن كل عاقل يعلم علم اليقين
أنه لا يتناول طعامه الا اذا توفرت فيه أشياء كثيرة منها الاشتها ومنها الباعث
على التناول ومنها القدرة على تعاطيه فأما الاشتها فليس من عمل المشتهي بل
هي حالة اضطرارية تحمل الحيوان بحالة جبرية على التها لتناول ما هو محتاج
اليه حتى أنك ترى بعض الحيوانات اذا رأى الغذاء يجري لعابه وتعيبه
آلات مضغه حالات جبرية لا يمكنه ردها بحال من الاحوال ولا قدرة
لحيوان على أن لا يشتهي وليست قدرته على عصيان الشهوة هي قدرته على
عدم الاشتها ولا قدرته على إضعافها تعد قدرة على أن لا يشتهي كما هو
مشاهد ومعلوم

وأما الباعث على التناول بمعنى العزم والنية المحركة للتناول لأن يتناول
فما هو الا من عمل القلب الذي لو تملكه صاحبه لما أهانه العشق مثلاً ولا تمكن
منه الغضب حتى أخرجه عن حوزة التأني وتخير الصواب في عمله فليست
القلوب مملوكة الا للمالك واحد ألا وهو الإله الذي يدير حركة هذا المالك
الواسع على أتم نظام بتقليب قلوب المال من ملوك ورعايا وكل صانع محترف
وعامل وأجير مسخر وضارب ومضروب ودافع ومدفوع إلى ما لا يتناهى

وقوم النار وقوم الشمس والقمر ولما أقر قوم فرعون على دعوى الألوهية ولما ادّعاها قوم إيميسى قهراً عنه إلى غير ذلك مما لا ينطبق وقومه على العقل الذي هو بمعنى الفكر فإن قلت أنهم لا عقول لهم بمعنى أنهم ليدروا بأصحاب فكر تقول إن فيهم من هو أوفر منك حفظاً وأشرف أعمالاً وأسمى بين الناس درجة وأعلم منك بمصالح مصالحه الدنيوية وما كانوا ليهتدوا إلى معالم الحق إلا أن يشاء الله إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد وإن قلت أنهم أصحاب عقول قلنا لك لم لم يهتدوا إلى حال واحد متفق عليه

يا هذا لقد قررنا في كتاب بشر الأسرار البشرية أن العقل الذي يكون به الرشاد والارشاد والهدي والهداية إلى طريق الحق القويم ما هو إلا النور الذي أشار الله إليه بقوله (ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور) فلو تأملت في عقلك الذي تدعيه بعين المميز النبوي الذي يروى أن يتغير ماريق سلامة ينجمها لما وجدت انتيادك إلا لحوالك أنت ومن سبقك من أهل هذا العالم المفتونة وما ذلك الهوى إلا الذي نهى عنه الحكيم العليم أنبيائه وأتباعه وأمرهم بأن لا يتبعوه وإنما مجرد ظنون وأفئدة عرف حالهم الحق بقوله (إن يقيمون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى) وإليه لتعريف لحال كل من حاد عن سبيل الرسالة ألا ترى أن ابن سيدنا ومير رئيس هذه الطائفة لما نظر إلى الفلك قال له ويلك من خبيث أنمت على هذا وثأب سبعين برهاناً ورج ذلك فيك علامة القدم فلو أن الله سبحانه وتعالى أرسله بنور من عنده لانتدعى إلى الحق ببرهانه واحد ولكن الظنون احتوشته فموت به في جهالة لا يعلمها إلا الله تبارك وتعالى كما يتناه في ذكر الأسرار .
يا هذا إنما حالك في نفسك أنت رأيت هذا الزمن منك كحال فارس

الهدا فيصير منتناً قدراً لفسدت في أيام قلائل ألا ترى الميت تفسد أركانه
وتندوسب أمعاء في أقل من الأسبوع لمفارقة ذلك السر له فتبارك الله أحسن
الخالقين الذي خالق فسواك فعدلك فأصبحت له خصيماً مميئناً

فأمل يا هذا بعين البصير وأترك الشيطان يهزى بوساوسه وتجاذب
نفسك من جنود الغرور واللبس التي تجاذبك لنعلم علم اليقين أن القدر الذي
أنكرته هو سلطان المؤثرات ومذرة الإيجاد في جميع الوجود وميزان المظهر
والقسم وصاحب الحكمة والتدبير لا تخرج ذرة في الوجود عن دائرة تصرفه
ولا يعلم سره إلا صاحب الذرة العلية والإرادة العبدنية الذي لا يفرب عن
علمه شيئاً ذرة في الأرض ولا في السما وتبصر يا عبد الله حقيقة الأمر على ما هي
عليه فترى كبرياء الذي كان ابن سيدنا يسئله في مهاته ويلتجأ إليه في تصرفاته
ما هو إلا نجم من تلك النواكب التي جعلها الله في دائرة الأفلاك كثر من
من راس البقرة ليدركها ما توضح الأحوال وتشد بالمتكرين الأبدال
يوم تبطل الأرض غير الأرض والسماوات (أوليس الذي خالق السماوات
والأرض بقادر على أن يخلق شيئاً بل وهو الخلاق العليم)

يا هذا أنت الذي إذا اليوم والمعارف مكان العقل منك وهل أذت المستغفر
بفتحة على الخلق متددة له فيكون مؤثراً غيبياً لا ندري ما هو وتكون تحت قهره
أم هو المستغفر بفتحة مشددة على الخلق وتكون صاحب السيطرة عليه فيكون
أسند منك نال أنك لا تعلم شيئاً من ذلك ولكنك تدعيه متابعة لمن يدعونه
ويقولون أنه المنكر

ألا ترى أن الإنسان لو كان ملاك عقله أو كان له عقل يدبره في دائرة
أحواله الجسمية ويصلح أحواله لما عبد قوم الأوثان وقوم الفيلة وقوم البقر

الفرائض المفروضة والنوائل المرغوبة واتخذت لك أستاذًا يرشدك غير الشيطان
الذي صير العوام أصفي منك قلبًا وأثبت منك عقيدة وأصح منك إيمانًا وأصدق منك
يقينًا وتركك هائمًا في ملاهي الفنون الرياضية معلقًا بين سماء التكبر وارض الجهالة
تحاول انكار قدرة مولائك تارة بنسبة التأثيرات التي أنت ضعيف عن مقاومتها بالجهود
الى أفلاك وكواكب هي مثلك في العجز عن أن تقوم بنفسها ولو أنها كانت ذات
قوة على قيامها بنفسها لتحول أحدها يومًا ما عن مكانه من مذرله التي جعلها
الله محل سباحته أو أرسل رسولاً من عنده يثبت قوانينه بين من هم صناعته وتارة
بنسبة الاعمال الى نفسك وجعلت ربك الذي خلقك فسواك وراك بنعمه لم
يكن شيئًا مذكوراً وما وجدت من نفسك الامارة زاجراً ولا انقبت بطش
من أمر نبيه بقوله (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان ساقية المكذبين
وان الله لكاتب ما تقولون ومحصي ما تعملون وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب
ينقلبون ثم أنشدته قائلاً

أيتها الآتي الشرود تعالى	لاريك سجنانه وتبلى
أيتها العبدان شردت سنيًا	ودمك الغرور جاعلاً ، مالا
وتأوت السمك ما زلت عبداً	وعن الملك لا تطيق ، تحالا
وبك قر لي اذا دهنك الدواحي	وأراد التقدير منك النكالا
هل يواريك في البرايا موار	أم ترى للهروب منه سبلا
يامدبم الشقاق هل من نصير	ينعم الله أين أهل الوبالا
أيتها المؤذن الخروب تروى	شأنك الضعف لا تطيق الامبالا
ألق عنك السلاح واطرحه سلماً	واعطه من قدرى القسي المبالا
فلان السهمية أمضى سلاح	في تعدي الحدود قبيلاً وفبالا

شوس أخذ يعدو براكبه الى حيث لا يدري الراكب الى أين يذهب أو كحمار
قطع قيوده ومزَرَ هاتماً في مراتع الذئب فرأى فيها من الاعشاب ما يشتهي
وصار الذئب قائده اليها مسروراً به مبقياً له الى وقت الحاجة لاهياً عنه بسواه
حتى اذا جاء أوان افتراسه ما أغنى عنه ما تمنع به من الهلاك شيئاً وما ذئبكم
الا الشيطان وما القبود التي مزقتموها كل ممزق الا الآداب الشرعية التي دأب
عليها المخلصون أهل النجاة والفوز ابتغاءاً للمسلمين

ولما كان كل ائيم لا يستطيع أن يجحد كرامة لكريم وفضلاً لذي فضل
إلا اذا كان لا يخجل من رؤيته وما من كريم اكرم من الله وما من ذي فضل
واسع ورحمة عامة الا هو وما من موجود غاب عن مدارك الابصار غيره
فلذلك جعله المفتونون منكم موضع حجودهم وتكذيبهم ومسرحة أفكارهم الضالة
ومراتع جهلهم فكان ما كان منهم من انكار القدر والذكر بما جاء به القرآن من
آيات الملائكة والجن وما خضتم الا في أعراض عباد الله الصالحين الذين
عبده واعترفوا له بالألوهية وآمنوا برسالة واتبعوهم متابعة لا عوج فيها وساكنوا
ورائهم طريق النجاة فنجوا واتبعتم أهوائكم فهلكتم وجنتم فالحجج خلفهم على بعد
حجب لا ترونهم في ظلمة جهالتكم كما تنج الكلاب في القرى من توهمت قدومه ليلا
ألا لعنة الله على الظالمين ثم قلت

يا هذا ما ذا عليك وما الذي يضر بحالك لو أنك جعلت الشرع الشريف
قيماً على شئتلك الضال المحتوه وتناولت أوامر مولاك ومناهيه بقبول بلا جدل
ولا مناقشة واتبعتها متابعة المهتدي سليم القلب الذي يحسن ظنه بأسلافه
ويعلم أنهم ما تناولوا أنباء الرسالة الا من المحدثين الصادقين الذين هم خيار الامة
وأقياؤها وما هم الا ثقة عدول وما ذا عليك لو قت لمولاك بالواجب عليك من

فلماذا ادعيت أنك رب
 شأغلت قلبك الظواهر حتى
 أفنسي شهود غيبك جهلا
 خاب من خازنه الظهور لهذا
 قرروا الذكر والسهاد وصمتا
 فأبى الآبق الشرود سمعا
 خل عنك الشرود وأرجع فاني
 غير حي الكرام حاولت مرعى
 فأنتك الاعمين من كل فج
 علموك الغرور حتى غدونا
 تدعي العقل يا غبي غرورا
 انما العقل يا مجادل نور
 أي عقل انما ان نفسي
 أنت زرع وأنتوك نباتا
 وبتحكي المشيم عنا قليل
 يا سميري وحتى أمك قد لي
 هل نحس الا قوطا اذ ذاك منه
 تم لما رماك مه مه مه
 هل أحسأ بك الفحل هذا
 ثم لما أعددت خلفا سويا
 أبكر طلبت أنت التفتدي

ويح رب إذا سقيناه بالا
 صرت بالغيب لا تطيق اشتغالا
 هم يكتال من نسي المكيال
 صنع القوم للشرود عقلا
 عند جوع وخلوة واعتزالا
 العربي الذي بما قالت قال
 ما أظن الشرود الا وبالا
 حيثما الذئب في المراعي جالا
 بينيه فأنسوك احتمالا
 نسمع الاعتزال منك ارتجالا
 وأرى العقل منك يتعالى
 يمنع العبد أن يسوم الضلال
 أي دعي بلغت عنها السكال
 والكريم الخليم رب ووالا
 بعد ما كدت تنفك الأفيال
 منذ أباحت لمن رماك الوصال
 من مكان رماك منه ووالا
 في وقاع أطال فيه النزال
 سبئت ربأ مدبرا فعلا
 وسري السر في قواك انفالا
 أم على الام ما دلبت انكالا

ولهذا الإله بطش شديد
فترك الدمع يخرج الخد خورفاً
واتخذها مع العدو عدواً
فهما قاتلاك ان لم تعاذر
راخ نصحي أخا الشقة وتبهر
ان كلباً بليله ذو نباح
روح الفكر والفؤاد وخلي
لا تدبر مع المهين أمراً
انما مرجع الأمور الى من
ويدير التي تدور علينا
قدرة القادر الحكيم بالطف
ليس ينمو بدونها أي نام
فعاغوا نعيم سير الجيرة صحتوا
واذا ما النبات يحتاج سقياً
فتراء يزداد حياء فترا الى
ثم يوليد كل آن نموا
ليت شعري أكدت الانباتا
معك الله يا أخني دواماً
بك ربي يفيق قلبي ويصحو
وافتح الباب باب سر علي
آلة يا فتي منقت لميل

ان أتى أمره أزال الجبالا
واقفل النفس ان غدت نعالا
وتفطن لما أعذا احتيالا
طالما أهلكا سواك اغتيالا
قد ضربنا بما سيأتي المثال
طلحة الفجر تبرز منه الملالا
عنك هما حملته واحتيالا
وذو الامر الاله انكالا
ينشي الخلق والسحاب انقالا
زينتها كراكب ثلالا
أحدثنا وتحدث الاعمال
وهي حالا تغير الاحوال
وسرياً ترى الغمام استحالاً
تنزل الغيث مائلاً هطالاً
هل سمعتم من النبات سؤالاً
فان الحب والنواة تعال
ذا احتياج لمنسة نوال
اذ تدبر الشؤون حالاً خالاً
فامنح القلب قوة واعتدالاً
أبصر السر بالهدى يتلالاً
حيث لم تدروا به القلب مالا

لكن السر في الخطاب لقوم
 وتراها اذا الدياتجي ادلمت
 فيقوموا وقد اطارت كراهم
 يستجيرون من عذاب التناثي
 وتناجي الذي تناجيه سرا
 وتنادى أبا الدلال تأدب
 فتراه وقد أهاجت هواه
 ذرات للجحيم منكم كثيرا
 فاذا ما شممت يا غر جبرا
 فامد الحبل للسموات واقطع
 أي جبريري بفعل مليك
 كل فرد لشأنه مستعد
 ذا لقي ومسلم وسعيد
 ثم منهم ميجل في علاه
 كل تلك الامور تدبير رب
 رتب الملك واستراح فراغا
 عودتني الرضا مع الصبر طوعا
 هذه أرضه وهذي سماه
 صاحب المالك كيفاشاء امضى
 لي عبد جعلته لي خديما
 هل لو اش اذا يقول لماذا
 أسعدتهم فأمرعوا اقبالا
 ان أحبت تقول عبدي تعالى
 وأرتهم من الجمال جلالا
 فترهم من الخنوع احتفالا
 فيرى الكون كله يتلالا
 واخش هجري وذل عنك الدلالا
 تجر عيناه مدمعا هطالا
 في الكتاب الحكيم مولاك قال
 وظننت الا له للجور مال
 فهي للفق ناولتك حبالا
 نقص تدبيره العلي استحالا
 حسبنا قد قضى النظام اعتدالا
 ثم هذا في غيه يتغالي
 وحقير دعونه زبالا
 أوسع الصنع والوجود كلا
 مت بغيظ فقد خسرت المالك
 وعلى الكره أورثك الجدال
 جهز العيران أردت ارتحالا
 فتحول ان تحب انتقلا
 وعبيد يسوس عندي البغلا
 أم لثانيها يريني الملا

لا وحق الاياله ما كنت تدري
 وكذلك الخنونة الام حارت
 يا نديمي بحق أمك سلها
 هل لديها من الايالة علم
 قدرة الله في البطون تربي
 والليم الغرو ما شب ينسى
 كل شي تراه في الكون منها
 وانفراز البراز سر عجيب
 كل هذا يكون والقلب لاه
 هي تفني الوجود خلفاً ورزقاً
 هي تكسوا الملبع للعين قبحاً
 هي لالماء للصبي روي
 وتغذي وإن بنير غداء
 تمسك الارض والسوات سكا
 هي والله للوجود قوام
 ان أطالت وسرمدت جنج ايل
 وضياء النهار ان سرمدته
 كل لعب تراه في الكون جدّه
 فانبعاث النفوس للفعل أمره
 وهي للسعد تستميل سعيدا
 كم تنادي على العموم تعالوا
 لا تخاذ لهذا هناك احتيالاً
 كيف منها لك التغذي استحال
 حينما الدرث بالتقطر سال
 أم بفضل وحكمة ثنوا لي
 وتغذي الشيخ والا كمالا
 وكرم الطباع بأبي الضلالا
 فأنعم العطس أوفرد السعالا
 حير العقل وصلة وانفصالا
 ما دراه يا سقماً يتحالي
 وهي تفني القرون والاجبالا
 ولا أخرى تري القبيح جمالا
 وهي تظميك لو شربت الزلالا
 وتجمع الذي تناول حالا
 يا أخا الجهل لوزا لمتن زالا
 من سناها قنده والظلالا
 من يربنا البكور والآصالا
 هل ترجى الى الهدوء مجالا
 وترى النقص ان فطنت كمالا
 من وراء القلوب يأتي ارتجالا
 وسواها من الشقي استمالا
 وأروني تضرعاً وابتهاالا

حافظ الذكر لا يجب خذونا
كل دار دخلتها أجنبيا
كنت ممن أتى بوصف خذون
وهو دار الامان لم يتخذها
وهو طهر فلا يس بقلب
لا وربي ما مسه غير عبد
فاذا ما انتهت حلواه يوما
حيث ياتي عليك، ولاك معنى
فتملك بنة القرم رابع
وذو الطيش والغرور ولازم
فتواضع لرزيم وتذلل
فهو الناس والبقايا أراث
اذ نكاح القلوب أمس عزيز
ليت قوما تناكحوا نكحوا
فهو سره وصره في المله
انما الشيخ في الرجال المربي
وضع حل الرجال أسرار رشده
يا ملوك الرشاد هلا أقلتم
فأفيضوا وحقكم في فؤادي
يا كثير المزاج ما أنت منهم
أنت تقوى على الذي كابدوه

فاستمع لي اذا ضربت مثلا
واقفتمت الولوج فيها ارتجلا
وعجبب اذا أمنت اغتبالا
غير نفس بها المهين آلا
عن طريق الهداة لازيغ مالا
أثمن الفرض واقفني الانفال
وأردت الشراب عزبا زلالا
من سنا القدس يشبه الانزالا
ما قفوا، يقبده سقا كالا
اعل هذا الحلى يقبدهم رجلا
ثم قبل ان استعانت النعلا
ما استطاعوا الذي النكاح احتملا
أمرته الرجال جامنا وهالا
شرع قويا يرى النكاح حلالا
يحمل الشيخ والفيلسوف سبالي
وفيلسوف الرجال من تائب حلالا
ما رأينا لحسنها أمثالا
مستهما من التباقي استملا
من سناكم ولا أريد اكتبالا
أنت ممن تعشقوا الأموالا
أنت كالتيس ان تناطح بال

ان اكن مانكا يكن لي اختيار وعلى العبد أن يريني امثالا
 وائن قلت للتكليف حق قلت جاءت تميز الأعمال
 ولكيلا تقول ما كنت أدري لطريق الهدى هناك عجلا
 فامض عني الى الكتاب وطام منه يستنه الي أغلالا
 تلف سبل الرشاد يا غرث تبدو غير أن العمي يهادى الزوال
 خشي الجاحد الجري بماذا يجحد الفضل والعطا والالا
 ان (ذرفي ومن خلقت وحيدا تدفع الريب يا حقيرا تعالى
 فائق الله يا اخي يملكك علوما تزودك الخبالا
 عالم الغيب والشهادة يؤتي من يشاء الهدى ويشقي ضلالا
 وهو هادي وآخذ بالتواصي قدرى بالخصى وسل النصال
 ما رمى اذ رمى النبي حصاه لا ولا القوم جندلوا أبطالا
 صاحب رتل كتاب مولاك تلقى نور هدى ضيائه يتللا
 (أعرايتم ما تحرثون أنتم) ان ترى الحق ترفع الاشكال
 فتدبر فائما الذكر ذكرى ورشاد لمن يعي الاقوال
 واحذر الخوض يا خورون يجر أحرز اللؤلؤ المصون وسال
 جمع العزب والأجاج ولكن لذوى الذوق مره يتعالى
 انه ذكر المقاب يا عبد مرأ وأراك السقيم قلبا وحالا
 والبطين الذي أذاه غذاه إن سقي المرء هضمه يتوالى
 هدى طه دليل كل ضليل سيف نصير على العتات استظالا
 لا تحنه ولا تشادده بغيا واقنني اثره ينلك نوالا
 لا تأول لنا تحب فترى بشهاب يشين منك المأك

لست ممن يذوق الفصل ظمأ
 فقدر القوم في ظلام الدياجي
 وتعد معاهد الله واشبع
 فتاع الحياة شيء قليل
 هل يسوء الملوك غل تراعي
 لو أحست بما تلاقي الضحايا
 يا حليف الشرور بالله دعني
 إذ ذنوبي بهمها أثقلتني
 ولهذا أحبتي قاطعوني
 فأملي أرى لديهم شفيعاً
 لست ممن إذا كسوهم تعروا
 لست ممن يزيده الطيش عجباً
 أنا ممن تعودوا النوح خوفاً
 ثم باعوا نفوسهم فلماذا
 فترانا ببابه في ازدحام
 فادّ وعني أخا اللسانه وجهاً
 لم ياذا الخنا تجافي كراماً
 أنت أن لو وزنت نفسك يوماً
 أي وصف تراه فيك مليحاً
 أمن الفضل أن تكون بذياً

أنت ممن يرى الدقيق خالاً
 عند ذي العرش يضرعون ابتهاجاً
 في غناء الحياة كافاً ودالاً
 وقليل الحياء شر مآلاً
 في فسيح التلول يذروا الرمال
 يوم عيد الغدا لبادت هزالاً
 أغسل القلب بالدموع اغتسلاً
 ودجاها على الفؤاد استطال
 فذروني أقبل الأطلال
 فأنال القبول والاقبال
 من لباس الحيا وجروا الديال
 ولدي الموت يشتكي الأوحال
 واستعاروا لعزهم إذلالاً
 قد حسبنا على الكرم عيالاً
 تباكي ونطرح الآمال
 ولساناً بما سئمناه صال
 وتصافي اللثام والأردال
 جئت تبكي وتغبط الأطفال
 قلة الدين ترفع الأشكال
 ذا جدال لعله أن يقال

لا تطالب بروثة القوم يوماً
 لن تراهم ولن تشم ثراهم
 ما تنازلاً عن الوجود ولكن
 هم رجال تنزهوا في علامهم
 فاصعد السطح والمنار واذن
 وكعك الشدوذ والبعد عنهم
 واذا ما غياهب المقت سدت
 سوف تدري هناك حال التجاني
 لا تظن الكرام في الزبر وقتي
 كل من عاش بالحبة حياً
 فاقر تلك الرياض عني سلاماً
 ليس موتاهم كوتي سواهم
 يا سميري بحق جهلك قل لي
 كيف تسمى وقد أصابك ضرر
 ثم للعشب والعقاير تصبوا
 واذا ما رأيتني أنزلي
 قلت نوع من الجنون اعتره
 أو ليس الذي يعين الأطباء
 والذي أودع العقاقير سرّاً
 هل يفوت المحب منه نوال
 صاح مهلاً واخل عنك أذاهم

عمش العين لا يريك الهللاً
 دون هذا تكابد الالهوالاً
 مطرب البدو يجمل الموالاً
 أن يجولوا مع النسيم مجلاً
 كل سب يزبد قوى جملاً
 وستدري يوم الملقا القلالاً
 عين شمس الضحى وشمت الزوالاً
 أي داع يدع عنك النكالاً
 موثهم يا فتى يعد انقلالاً
 مات حياً وبالنوال يوالى
 وسل الساكنين فيها النوالاً
 هل يوازي برذونك الأقيالاً
 ثم أوجز فقد سئمت المقلالاً
 لذيّار الطيب تشكوه مالا
 وتعاني من ممرها السيلالاً
 أشتكى من بفضت داء عضالاً
 ترك الرب وارتضى الابدالاً
 لذوى الفضل يمنح الإفضالاً
 بت في راحة عليه اتكالاً
 هم يا همل ترى نرى الإهمالاً
 ساء من يرتضي الإساءة حالاً

ما دريت المراد منك ثاني
 فذر الملك للمليك ويكفي
 ان علما وعيموه قليل
 اذ جهول بنفسه بسواها
 كل علم يزيد أهليه بعدا
 كل علم تروم منه فخارا
 كل علم به غدوت كدولا
 فهو داء دوائه البعد عنه
 عمل الدين للرجال فخار
 عمل الدين بلغة ونجاة
 عمل الدين للعبيد صراط
 عمل الدين في القيامة ظل
 يا حبيبي دع التنافر واتبع
 راع نصي فالملوك حدود
 وجلال الاله يا غر يا بني
 كل حكم أتى به الشرع أمره
 واتباع الرسول أزم شيء
 صاح لو جئت بالحاسن طرا
 حيث لا حاجب هداك طريقا
 أفتبقي اذا سوى الطرد حالا
 ليس بنجوم سابق الرسل حتى
 لك يا ذا العنى أعدوا النصال
 ما اقتزفتكم مع الهوى استرسالا
 قر منكم اذا رأى قولا
 هو في الجبل يسبق الجبال
 عن سبيل الهدى يعد ضلالا
 بين أهل الفخار كان وبالا
 عن أداء الفروض فعلا وحالا
 ساء علم يقبح الاعمال
 بالكرام الفخام ساوى بلالا
 ان دهاك البلاء دونك حال
 مستقيم يجمل الاحوال
 عندما الناس يفقدون الظلال
 من أانا يجمل الاحوال
 من وراء الحدود تاتي النكال
 في جميع الشؤون الامثالا
 لا نري للعقول فيه مجال
 وأخوالطيش يحدد الا رسال
 للمليك واجهته استجيالا
 وأراك الخشوع والا جلال
 أم ترجى سوى العقاب نوالا
 لو يوافي بما يوازي الجبال

انما الفضل في الرجال شوون
 آمن الفضل أن تكون عنيفاً
 آمن الفضل أن تكون إماماً
 انما الفضل أن تكون هماماً
 آمن الفضل أن تحارب ديناً
 حاربوه مبشروكم فخابوا
 بعد ألف من السنين وثلاث
 عززوه وأذعنوا لعلاه
 تنعوا حزباً وتعلن الدين حرباً
 حيث لم تدر أن للدين ربا
 قبل هذا وقبل بعثة طه
 أين نلقاك ان جمعنا البرايا
 خاب ظني اذا تركت الزوايا
 ان حال الظهور يدعوك شيئاً
 لا تطير بنصح خل شفوق
 أنا صاف وما بقلبي بغض
 أنت لن تحرق البسيطة عزماً
 من تجاروونه من تعادوه قولوا
 ان قرناً ظهرتوا في بنيه
 يا حاييف الضلال دينك شابيت
 أذف الوقت والدهور تقضت

تجعل العبد سيداً مفضلاً
 وترى القوم باغضيك ملالاً
 لاناس تعودوا الاضلالاً
 يجرح القلب وعظه ان قال
 عاش دهرًا وعزه ما زال
 ثم جئتم تؤيدون الضلال
 بكمرام قرونها تتوالى
 بهم اليوم نضرب الأمثال
 في جنود تظنهم أبطالاً
 دمر القوم ما أراهم نزلاً
 صاحب الدين أهلك الأفيال
 وأخذنا تقارب العمال
 خشية الحزبي يا وضعياً تعالى
 والخفا خلفه يشير بلا لا
 واتبعني وخذ من النصيح فالأ
 وأرى انصح يستحث الكسالى
 ثم في الطول ما بلغت الجبال
 يا صغاراً يلاعبون الخيال
 قرن سوء يساً منكم خبالاً
 وأرادت الى المعاد انتقالاً
 صاح هلا شبيمت قتيلاً وقالاً

فذر الزينغ للمضلين واسلاك
وتأمل بمسين فكر سليم
ما استفدنا من التمدن الا
مارأينا على الثرى مستريحاً
ياسريع الحساب أدرك غوياً
فقيظ به مشاق التناهي
وأزوعنه غروره بمتاب
ولئن كانت الشقاوة تمت
فأذقني حلاوة العفو عني
قو يا ذا العلي قوائم رشدي
رب قف بي مواقف الصدق طوعاً
حل قلبي بحاليات التخلي
رذه ربّي موارد السكر صاح
رب نور بصيرتي بالتجلي
ثم وجه اليك بالنور وجهي
وتعهد بسر سرّك سري
رب اني أخاف ثقل ذنوبي
رب بدل اسائتي حسنات
رب واجعل علي الطريقة سيدي
رب واقبض علي الشهادة روحي
يا رحيم العباد قدصرت كهلاً

نهج من خلفه المسير قال
تجد الناس يضيغرون ملائلاً
أن غدونا نرى النبات جبالى
غير قوم فجنبوا الا وحال
صار منن يجرمون الحلال
ان يني وبينه الزينغ حال
يحسن الحال حسنه والمآل
وحسام القضا بما تم صال
وأئلني بال طه اتصال
وافتل بي من الوداد جبالا
واجر دمعي تشوقاً وابتهالاً
واعزل بي الورى الهى اعزّالاً
كي أراه الى المحبة مال
واحفظ الفكر أن يفر اختلالاً
وفؤادي وغط نوري جلالاً
واملاً القلب رحمة وجلالاً
رب عفواً يخفف الاثقال
واقبل التوب واصلح الاعمال
خلف طه ألازم المنوال
بعد عمر على المحبة طال
وعهدناك نرحم الاكمال

فافتني أرسل ان أردت نجاة
 كل صدر كما أكن يلاقي
 افقير الهدى تسمون عقلا
 ولئن قلت يا أخا الزيف اني
 قلت مهلا أخا اللسانة قل لي
 انت ان ماملكته كان عبدا
 ثم ان كان ماملكا كان امرا
 أفكل الذي يكون غنيا
 كم غني غني جاء ومال
 رب اني أظن عبدك هذا
 جاء يدعو الى التمدن قوما
 وهو جهلا يرى التمدن وصفا
 ويرى الآن ان أهل أوربا
 باختراع وثروة ونعيم
 يسميري فذاك مالي واني
 ان هذا الاإله جل علاه
 لا اختراع الامور سخر قوما
 لا لفضل ولا لوفرة عقل
 كبغال مسخرات لسحب
 عمل النحل يا أخا العقل ينبي
 وهي بالوحي تبني كل بيت
 عاهة الكبر أهلكت أبطالا
 وهزم القوى يكفي النزال
 بسوى النور لا تطبيق اعتقلا
 أنا بالعقل أبلغ الآمال
 من لثانكا يرى استعمالا
 لك في الامر لا يطبق جدالا
 خارجيا وكنت أنت خيالا
 هو بالعقل أحرز الاموال
 فقد الرأي والحجما والمقال
 مال جهلامع الهوى حيث مال
 هم اليه يسارعون سُججالي
 جل في الحسن ان ينال المثالا
 أهل فضل توارثوا الافضال
 غادرونا بعلامهم جهالا
 طال عمري وما ملكت النخال
 أبدع الملك في النظام كالا
 كيفا شاء يلهم العمال
 بل ليقووا على الفعل احتيالا
 او جمال تكابد الاثقال
 حكمة الله أسكنتها الجبال
 ما رأينا لشكاه أشكالا

وهم يجهلون أذاه فكنت ممن حملوا أوزارهم وأوزاراً مع أوزارهم واني لأراكم فوق الشيطان غروراً بل أجهل وأشنع منه عملاً لانه في اغوائه ان اغوى خاطئاً لا يشاركه في عمله بل يغريه بجرد الوسوسة وأما أنتم فقد أضلتم الأمة بالقول والحال والعمل فاصبحتم قواد الكفر وسفراء السماحة وصولجان المعاصي وجرثومة فساد الاخلاق اذ أصبح كل فيلسوف منكم فاراً من الاعمال الدينية وعلومها فرار الخير المستنيرة اذا فرت من قسورة وغدوتهم وراء أهوائكم وشهواتكم تختصنون الدنيا وتهجرون الآخرة وقام الاحق منكم الذي لا علم عنده يرى نفسه فوق الانبياء في العلم درجات ويرى أن كل من في الكون دونه في العقل واثقان العمل وجودة المنطق وانطلقت ألسنتكم بما أيقظ الفتن وجعل الأمم والدول بل والعائلات بل وافراد التجاورين بل والأشقاء كل يتربص لقرينه مصرعاً ليتم بما يناله منه نقص تمدنه وحر يته ولقد اقتدى بكم في قلة الدين سفلة العامة حتى اذا قيل لسفيه منهم لم لم تصم رمضان مثلاً قال ان قدوتنا ليس بمصل ولا صائم فاستدبروا دينهم كما استدبرتموه واقبلوا على أهوائهم كما عبدتم أهوائكم وكان ما كان منّا تراه الآن من ثمرات التمدن التي غرستم أصولها وجعلتم فروعها بالسقي من ألسنتكم والموالاة بزخرف القول من أفواهكم ثم ناديت بها باصوات منكرة أيقظت كل شرير نام في غفلة الخوف وسنة الخجل والحيا فقام من تلك الرقدة ملهوقاً على ما كان محجوراً عليه تناوله وأصبح وأمسى مبارزاً ربه بالخطايا غير نخجل ولا مذعور وان لكم يا عصابة الزيف والجدل عند جبار السموات والارض على هذا العمل لأجر غير معلوم لا كأجور الانبياء لانكم أنتم الصالحون وما كانوا كما تظنون الا مفسدين .

فخجل ذلك الفيلسوف وخرج باهتاً ثم قام المسيحي قائلاً يا جنديهي أوليس

رب ذرني بفيض برك أرعى	لا تسلني يوم الحساب سؤالا
رب هب لي من الخزائن رزقا	ثم يسره طيبا وحلا لا
رب زدني مع التأدب علما	أفق قلبي بنوره يتللا
وقت عني قبل الممات ديوني	لا تدع فوق عاتقي مثقالا
يا الهي وجنب الظلم نفسي	أنا كالأظلم لا أرى قتالا
رب باند عن الدنائة طبعي	ولي أجمل من النقي سربالا
لا تكنني لكيد نفسي الهي	أنت أولى بمن سؤالك والى
رب هب لي بجاه أحمد قلبا	ذا سجود ومدمعا هطلا
رب واحفظ لوالدي نصيبا	من دعائي وزد عليه نوالا
يا الهي يباب برك ألق	حال نفسي وأطرح الأنجلا
عل عطفك يرد منهم شرودا	كم أناديه يا بني تعالي
يا الهي وانت ركني وجاهي	وملاذي اذ الصياح توالى
صل ربي مسلما كل وقت	وتعطف بما يزيد الكمال
وتحنن على الذي جاء يهدي	لاتصال فواصل الآصالا
أحمد المصطفى محمد جاهي	في معادي اذا الجري استقال
وبذاك الجناب الحق كراما	تابعوه وصحبوه والال
واختتم مامضى بحسن ختام	أنت بر ولا ترد سؤالا

ثم حوقلت واسترجعت وقلت يا هذا هلا كفرت وحدك ان كنت ممن
استحبوا العمى على الهدى ان غبرك من الجمعا لا يتجاهرون بالمعاصي فكيف سولت
لك نفسك التجاهر بالكفر ان هذا هو البلاء المبين يا هذا انما مثلك كمثل من
قويت معدته على تعاطي مسموم مهلك فتناوله ثم قام يدعو الناس الى تعاطيه

سلطان) وما كان لذكر بعض الأنبياء النبوية في بعض مؤلفاتهم من سبب
الاختلاط الخطاء الباغين منهم ببعض السفهاء من أمة محمد صلى الله عليه
وسلم فتناولوا منهم ما زاغوا به عن طبع الاستقامة الدينية والسنة المحمدية
فكانوا هم شياطين الامة التي أمر الله نبيه بالتموذ منهم في قوله (من الجنة
والناس) وما خلت الارض في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا فيما قبله ولا
في أزمان خلفائه من هذه الطائفة ولكنها لم تكن ذات شوكة تقاوم بها سلطان
النبوة ولا ذات أنوار تظاھر بها مع وجود تلك الشمس النيرة اذ الظلمات
لا ثبات لها مع وجود الانوار فلما انتقضت تلك القرون تظاهرت افرادها شيئاً
فشيئاً لان حكمة الله سبحانه وتعالى اقتضت اختلاف الاستعدادات والقوابل
في مبدأ الخلق والتكوين فكان من اللازم الضروري أن الارض لا تخلوا
في زمن من الازمان من عهد آدم الى انقراض الدنيا من شقي وسعيد ومهد
وضال ومخلص ومخادع ومؤمن ومنافق ومنابع ومنازع ومستسلم ومجادل الى
غير ذلك مما تستدعيه صولة العدل في الدار الآخرة ويقنضيه النظام المحكم
التدبير والابداع وقد جعل الله سبحانه وتعالى لكل وصف من تلك الاوصاف
أهلاً ليكونوا شركاء في العبودية مثلاً كثر في الاعتراف بها مختلفين في معرفة
المعبود متضادين في الشؤن فيكون في مقابلة المؤمن الخاذق مثلاً منافقاً أحمق
منه لينازعه اعتقاده وفي مقابلة الصوفي الذي أوتي الحكمة النورانية فيلسوفاً أي
حكيماً شيطانياً يقبح له أعماله ويقاومه عند الجدل وفي مقابلة المسلم مشركاً الى
ما لا يحصى عدداً من الشؤن المختلفة غير أن غلبة قوم على آخرين نداول
بتداول الازمان وفق مراد الله تعالى بأهل كل زمن لا مضاء مقتضيات الحكمة
والتدبير الازلي والترتيب الذي انعمد عليه النظام التكويني فا كان السلطان

العلم الذي علمته الفلاسفة هو العلم الذي نقله علماء امتكم وأثقيائها عن نبيكم
وعن أصحابه وهل كانت الاخبار المنقولة الا واحدة فمن أين نشأ الاختلاف
بين الطائفتين

قلت يا هذا انك اذا لدوا جهل بالفلاسفة وبما هم عليه من الاعتقادات
وما ذهبوا اليه من المذاهب فلذلك تزعم أن منقول الامة المحمدية هو منقولهم
ومعقولها هو معقولهم وليس الامر كذلك ولكنهم مختلفون اختلافاً بيناً ألا ترى
أنهم في جميع منقولاتهم لا يتناولونها الا عن أقوام ما لهم بين علماء الشريعة
ذكر وكثيراً ما ينقلون أخباراً عن قوم مشركين وكم في عبدة الاوثان من
فيلسوف لا يدري ما هو الدين وأنهم لقوم لا يعتقدون الا الله الا أعلى المثرات
العلوية ولا يقولون بالرسالة ولا بالنبوة ومن قال بها منهم لا يعتقد صدق أنبيائها
بل يعتقد ان غالب ما تكلم به الانبياء من أمر الآخرة أو من الانبياء التي
لا ينطبق على التصور العقلي وقوعها ما هي الا أقوال ينبغي تأويلها الى ما يقبله
العقل وانها لطائفة مستقلة بهذا هبها واعتقاداتها ليس لها في متابعة الرسل نصيب
ولا يمدون الانبياء الا أقواماً عقلاء ساعدتهم الصدف وحسن السياسة على
نيل ما نالوه من الشهرة وعلو المنزلة بين الناس ولا تجد منهم من يقول قال
الله وقال الرسول الا قرأ أو لا تتخذ سبيلاً أو وسيلة لما يريد من ادخال الدخيل
ودس دسائس الشبه في عقول السامعين ليأتي بيوت الخدعة والاضلال من أبوابها
ألا ترى أنك لو فتشت القرآن وتصفحته صحائف كتب الحديث وظالمت
جميع ما دونه علماء الامة المحمدية لما وجدت لذكر القوى التي ظنتها الفلاسفة
أكلمة لهذه الاكوان من أثر ولا تراها الا الاسماء التي أشار اليها الحق سبحانه
وتعالى بقوله (ان هي الا أسماء سميتوها أنتم وآياؤكم ما أنزل الله بها من

طائفة الفلاسفة في مقابلة انقياء الامة الذين هم أهل التحقيق الذين اصطفاهم الله من خلقه فكانت الأولى لتلقى ما يلقي اليها من الانبياء النبوية بحال الناقد المتخير لظنهم انها ما صدرت الا عن رجل سياسي عاقل جاء ليصلح حال أمته ويكسبها صيتاً وشهرة ومنفعة دنيوية حتى يكون لها الدولة والكلمة العليا فوق باقي الأمم فما وافق مشاربهم من تلك الانبياء قبلوه مأولاً الى ما ذهبوا اليه وما لم يطابق تصوراتهم نبذوه وراء ظهورهم انكاراً وجحوداً

وأما الطائفة الاخرى فأهلها قوم أيقنوا أن للكون رباً متصفاً بكل الاوصاف المدونة في مؤلفاتهم وفي كتب التوحيد وأنه هو مرسل الرسل وأنه هو الهادي لهم ولبن اتبعهم وأنهم قوم صادقون في جميع أنبيائهم لأنهم أثبتوا صحة رسالتهم بالبراهين القاطعة فكانوا يتلقون الانبياء على أنها تواترت عن صادق أمين لا ينطق عن الهوى وما جاء الا ليظهر القلوب من خباثت الزخارف الدنيوية التي هي عند العقلاء لانسائها شيئاً اذ كل ما كول منها ومشروب لا مأوى له الا المراحض التي لا تطاق رائحتها وكل ملبوس مصيره الى المزابل والتلول وقد أشار الشاعر الى سعة الجاه فيها وعلو السمعة بقوله

ومها أذع المرء ضوضاً نفسه فما هي الا صيحة بين كيان
فعلوا أن الله سبحانه وتعالى يتقدس جلال عظمته وباهر حكمته أن
يكون ملكه قاصراً على أقوام يقتتلون وأمم يتنافسون فيما لا يدوم ولا راحة فيه
والذي لذاته لا توازي شديده عنائه وتحققوا أن الامر من وراء ذلك وأن ما جاء
به الرسل هو الحق الذي لا ريب فيه فتلقوا أنبياء رسولهم ببشاشة الترحاب
وبهشاشة القبول وقاموا بواجب اتباعها بكل تدقيق وتحفظ من أحوال الانحراف
لأنها كما قال الشاعر

سلطاناً في أي زمن الا بسابقة استعداده واستحكام رتبته الوجودية من حيث لا يشعر وما كان الزبال زبالاً باختياره وكذلك ما سدد سعيد بنفسه ولا شقى شقى بإرادته ولكن الكل كانوا طوع تدبير محكم وقضاء مبرم لا ينقض أساسه المتين ولا يخرج خارج منهم من دائرة نظام التكوين فتتقلب الأزمان بأهلها طوع مراد الله تعالى منهم فالزمن الذي تحتم في الأزل صلاح أهله لتظاھر فيه السعداء بظاھر الارشاد الى الاعمال الدينية الموصلة الى معالم القرب ومعاهد العرفان فيكون السعداء فيه اكثر من الاشقياء ولكن أهل هاتيك المعاهد قليلون وان قويت شوكتهم في بعض الأزمان لقوله تعالى (وقليل من عبادي الشكور) لانهم خلقوا قليلين ليكون لكل منهم في الجنة ملكاً كبيراً والزمن الذي حكمت فيه سابقة الازل بشقاء أهله تقوي فيه شوكة الاشقياء فيكون لهم الدولة والسلطان وكثير ما هم لقوله تعالى (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس) وقوله (وككبوا فيها هم والغاؤون) كما نراه في هذا الزمن الذي امتلأ شروراً وطافت فيه الفتن بجميع انحاء البسيطة وما كانت احوال بنيه الا مصداقاً لقوله صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله بقوم سوءاً سلط عليهم الجدل ولا يبطل حكمة الله ومراده من خلقه تواتر الانبياء متسلسلة بالسند المتصل مشحونة بعوامل الهداية والارشاد لان مواردها هي القلوب وما كانت الافئدة الا كالدنان المعدة للصبيغ التي يخرج منها النوع الواحد مختلف الالوان فترى كل طائفة تحول النكلم وتحرفه الى ما يؤيد ما ذهبت اليه فكانت طائفة المعتزلة مثلاً مخالفة لاهل السنة فتتلقى ما ألقى اليها بقلوب غير قلوب مقابليها من الطوائف وكذلك كل طائفة تتخالف طائفة أخرى وما زال ولا يزال هذا الاختلاف الى أن يقضي الله بين الناس فيما كانوا فيه يختلفون فلذلك قامت

والناس أجمعين) كدت أن أكون مأخوذ الحواس فاقد الاحساس خوفاً من الله وخجلاً فلا تستلني عن حال من أحوال هؤلاء القوم الذين امتلأوا طيشاً وطنيفاً وثقلت بهم الاهواء من أودية الاسانة والذبذبة وسموها حكمة وما الحكمة الا من عند الله يؤتيها من يشاء من عباده (ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيراً كثيراً) هكذا قال الله في كتابه الحكيم فياليت شعري ما هو الخير الكثير هل يريد الله به نوم السرير ولبس الحرير وزهو الانسان بجاهه وماله فيكون الحكيم الفقير محروماً من ذلك الخير أم يريد بالخير الكثير طول اللسان وقوة الجنان وحفظ التواريخ والحدق في الجدل والمهارة في السفسة (كلا) ان الحق سبحانه وتعالى جل شأنه وتقدس أسمائه تجل حكمته العلية أن تعد شيئاً من هذا خيراً كثيراً ولكن الخير الكثير ماهو الا عز الدنيا والآخرة الذي سئل الامام الشاذلي بقوله ونستلك عز الدنيا والآخرة كما ستلكه نبيك سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم عز الدنيا بالايان والمعرفة وعز الآخرة باللقاء والمشاهدة وهذا لا يكون الا باتباع الرسول من الطريق التي سلكها أولوا الالباب وما أراد الله بالالباب في كتابه العزيز الا القلوب التي استنارت بأسرار المعارف القرية فصارت باطناً للكالات الظاهرية التي تجمل العبد مرضياً عند الخلق والخالق وقد فقد القوم تلك المزايا وصار كل ذي رحمة جديراً بالاسف والبكاء على أهل هذا الزمن فلا تحرك بالسؤال عنهم ساكناً ولا تظهر بالمظاهرة في الجدل كامناً وانى لأراك بما توجهه الى من الخطاب تحاول مستوراً وتستجلب مهجوراً وترمي الى غاية أضمرتها ونهاية تروم ادراكها فاكشف ما سترت واعرب عما أضمرت فقد طال الكلام وملت المقام والا فأجل ما رمت الى أجل معلوم فما لبث ذلك المسيحي أن نهض نهضة المستوفد المذعور قائلاً

طريق كحد السيف لله درمن يكون على حد السيف دهايه
فكانوا هم الأذبا، الأثماء الأصفياء الأبرياء المقدسون من كل ما يبعدهم
عن مناهج القرب ومعاهد الحب والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم
إذا فكيف يكون اتحاد العلوم والمعلومات بين الطائفتين وما صدرت
أقوال الطائفة الطاهرة الا عن قلوب امتلأت نوراً وآداباً وتحتل للثقي
الاسرار وتحتل عن خبايا الاقدار

وأما الاخرى فما بانت أنبائها الا عن افئدة لعبت بها الالهواء واحتوشتها
غلبة الظنون المهلكة فما ألفت الا زخرفاً من القول وزوراً

كلام بلا عقل ولكن بفكرة بساحل بحر العلم تقنع بالزبد
وما البحر جاف أو أجاج وإنما على قدر الاستعداد ينحدر الممدد
وكل حزب بما لديهم فرحون وهكذا هي ثمرات الطيش والغرور و نتيجة فقد
الحياء والخوف والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يشعرون
يا هذا اذا شئت أن تنظر كيف يعمل الطيش والغرور باهله وتعلم
مباديها ومن أين يأتیان لجمل طفلاً من بين أبنائك بلبس جميل ومرحاشينك
بتعظيمه وإكرامه واصبر على ذلك قليلاً من الزمن لتعلم كيف يكون الغرور
والطيش وتنتابجها أو أشبع حمارك علفاً ترى منه ما يدلك على مبادي تلك
الشرور وهكذا كل حيوان متى استغنى تترد وطفى الا قليلاً من نوع الانسان
والله على ما يشاء قدير

ثم قلت يا هذا أرحني من هذا العناء فاني كلما تذكرت حال الانسان
وكفره بربه وتحققت صدق قوله تعالى (قتل الانسان ما أكفره) وقوله (ولو
شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لا ملأن جهنم من الجنة .

مقدمنا* والأقطع لا يقاتل شديد القوى
فيا أيها المكتوف بحبال جهله* المنكب بسلاسل سيئات ظنونه وقعله* مالك
ولجر لا يفوصه الا مستخرجوا الدرر* ومالك ولننزله ما أبيع الا للملك الآخرة*
ألق يا هذا هذه الزهرة التي استنكرت شذاها من يدك واستنشقت دخان
مرقعاتك التي دنستها خبائث الطيش والافتنان ومالك من قبس الا زواجر
آيات الوعيد وصواعق الوعظ من أقوال المرشدين فلعلك أن تبرأ من هذا
الزكلم الذي تركك لا تستطيب الطيب وإنا لا نطيل في لومك وتعنيتك فان
جهلك قد قدم عنك واضح الاعتذار

سئل الخفاش لم لم تستعمل حدة بصرك حتى تبصر ضياء الشمس في
رابعة النهار فقال لقد قضيت نصف عمري طائرا وما رأيت لتلك الشمس التي
تدعونها ضياء ولا نورا واني الى الآن لا أتحقق لها وجودا الا من طريق السماع
الذي أنا في شك مريب من صدقه فقبل له انك أيها الخفاش لا تنطلق عدوا
وعدوانا الا في غياهب الدياجي المظلمة حيث يحتجب ضيائها عن أبصار
الناظرين وكم من طائر سواك يتمتع بخيرها وينتفع بضيائها وانك لأنت المحروم
لا تضعفها عن ايصال المنفعة اليك ولكن لما حال بينك وبينها من الظلمات التي
قيدتك بها قابليتك واستعدادك وما ألباك لانكار ضوئها الا ضعف بصرك
وعدم قدرة عينيك على مقاومة شدة ذلك الضوء فقال لا سبيل الى الاعتراف
بما لم أخط به علما ولا حاجة لي بعرفتها اذا كنت راضيا بما أنا عليه واني لفي
غنية عنها وعن ضوئها ولا بغية لي الا دوام ما أنا عليه قيل له فما ذا تصنع اذا
أصبحت المنازل التي أظلمتك خاوية على عروشها وأضحى الضياء عاماً ورفعت تلك
الاسنار وزالت هاتيك الحجب وما بقي لك ما يؤوبك فقال ان الممكن الذي

يا جنبيهي انا لترك قوي التمسك بسنة ذلك الرجل الذي ظهر في أمة من
رعاة الابل فاخطف عقولهم وملك قلوبهم فقلت يا هذا أى الرجال تعني فقال
بعد مصمصه وتقلب كغوف أنجمل رجلا ما ذكر بين جماعة منكم الا اهتزت
لذكره الاشباح اجلالا وانتعشت الاسرار سرورا واقشعرت الجلود مهابة
واضطربت القلوب طربا وهياما ورفعوا أصواتهم بالصلاة عليه والتسليم ثم
ألقوا به صحبه وآل بيته فقلت يا هذا أحمدنا صلى الله عليه وسلم تعني قال نعم

فقلت سلوا عن ثغري لي ضجيعها فذاك بمسول الرضاب خبير
ولا تسألوا عنها العزول فانه اليها بما يرضي الحسود يشير
وأنى لمن في قلبه علة العمي بادراك ما كم حار فيه بصير
فقد تجهل الاوباش بأس مليكهم ويحذره الندمان وهو قرير
ألم ترى أن الطفل قد يأت لاعبا يجمع قوم يتقيه أمير
فلا عجب أن تجهلوا قدر من غدا وليس له في العالمين نظير

أيها المغرور بخزعبلاته المهائم وراء زخارف سفسطه وقويهااته تقدر ملاعب
الصبيان حول حيكم ان كنت لاعبا وتجنب هذا الروض فان فيه مراض الأسد
واحذر الجحر فان في الجحر ثعبان* انحر ف من هذا الجب فما لساقطه مطلع*
ترشح عن نار النور كيلا تعلق بمرقعات حالك فتهلك* فتمضض بياه التعوذ
فقد اتخذ فك الشيطان مسقط بوله* أمسك عليك لسانك فان مقاريض الانتقام
خارج شفئك* اركب سفينة المتاب فليس لك من طوفان الخزي غيرها مأمن*
(يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله أن يتم نوره ولو كره
الكافرون) يا هذا ان غمة لا تهدم هрма* وما نزع عصفور مجرا* وسحاب الصيف
لا يذهب بضوء الشمس المنيرة* وما صعدت زخافة قم الجبال الشواهد* وما علا .

غائلة الضلال فان محتطب الظالم عرضة لكل لاذعة وانهم نفسك بالجهل بمقادير
الفضلاء الذين اعترف بفضلهم كل عارف * واخلع من عنقك ربقة العناد
والاصرار فانها هي الآخذة بحنقك الى حيث هلك كل غبي معاند (ولا تقف
ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا)
رأى الروض مزكوم فغاب زهوره وما العيب الا منه داخل أنفه
ولولا زكام عاق حاسة شمه لأهدى اليه الزهر فائح عطره
ولكنه مذكور الرأس للهوى أتاه الهوى بالسقم من ضد خلفه
كذلك اذا غرَّتْ تظاهر بالأذى يجوز به الطغيان مأمن حقه
وجرز عجري السيل يحفر جحره أوان انسجام الغيث إبان حقه
فقال الرجل يا جنبيهي اني لأشتم من حديثك ربح الصواب والصدق
واتوسم فيه سمة الاستقامة والاعتدال ولكني لا أجد في قلبي موضعاً لقبول
ما تلقيه الي منأ أردت ان تلجئي به اضطرارا الى ان أرى نديكم بالعين التي
ترونها بها ولو أقت لي على فضله سبعين برهاناً فقلت يا هذا ما أعماك أنت
وأهالك عن شهود ما شهدت به أولوا البصائر النيرة الا خوضك في ظلمات الشبه
التي أغشاك اياها حالك الزيف من الصحف المنتشرة ومواعق أصواتها التي أدهشت
عقول ضعفاء الايمان

فلا تك نممن كلما صاح صائح تنادوا بان الصوت صوت بشير
الى ان أتاهم بالردى صائح الردي فبدلهم خوفاً بأمن غرور
وهل ينسج خوف من سهام مصيبة ومن عاديات تهدي بشرور
يا هذا لو تغطت الام للبحث في الحقائق لتحقق كل عاقل ان غالب الصحف

آواني الان ما هو الا مقصورة أخلاها لي ولد صاحب الدار الوحيد واني لموقن أنه لا بد وأن يحفظ لي حقوق الجوار ويمالني معاملة الزلاء فان لي عليه حق الانتما وكم دعوت لمغانيه التي هجرها خفافيش يعمرونها فهو لا ينساني أينما كان وكيفما الحال تكون

فقليل له ان الوالد والولد الذين ادعيتها ايتاذيان منك ومن أقذارك التي أحدثتها في تلك المقاصير التي تركها منشئها طاهرة نظيفة لا شبة فيها وما غير معاملها وقبح محاسنها إلا وجود أمثالك فيها وانه عليكم لمن الساخطين فقام ذلك الخفافيش في مقام المكابرة قائلاً أي يكون ذلك وما كنت لولده الا ساعداً ومساعداً فضحك السائل استهزأ بذلك المغرور الذي ساق عمي بصيرته ضعف بصره ثم تركه يهزى كما يهزى المريض وانصرف محوقلاً هذا هو مثلكم مع محمد صلى الله عليه وسلم ومع المسيح وأبيه الذي تدعونه فلو انكم أبصرت ما أبصره أولوا البصائر لعلمتم أن المسيح لا يغنى عنكم من الله شيئاً وقد خالفتم أوامره وعصيتم رسوله وانكرتم ما أثبتته بآياته البينات والله لا يهدي القوم الظالمين

يا هذا ان انكار فضائل الافاضل ديدن كل حقير متعاطم وإن الخوض في أعراض الاصفياء لحرفة اللئاء المتطفلين وهل يعيب أهل الكمال الا كل غبيّ يدعي الرفان وهل التجاهر بهجوا أهل السعادة الا من أخلاق الشياطين يا هذا أين أنت ممن تفوهت بذكره مع طهارته ونجاسة فك هل نتوهم أن حماقة حلفاء المزابل تقاوم شيطرة السلاطين ولكنك ذو عذر بين فان قاطن البادية لا يكثر ثيبيه عظماء الملوك والمتقاعد لا تفزعه قمعة أسلمة المحاربين فلا تلق بك يا هذا عاهتك الى التهلكة فان كل ذى عاهة جبار واحد

السحرة القيت عصاهم وسى وكلما وافيك بغاية التودد مددت لنا موائد الاحتيال
وكلما تقر بنا اليك تباعدت وكلما تباعدنا عنك تدانيت فيا ليت شعري هل أنت
الناصح أم المنصوح وهل جئت مستفتحاً أم أنت الذي بيدك مفتاح الفتوح فما
بالك لا تقابل كلمة منا الا بكثير كلام ولا ترد نصيح الناصح الا بشديد الملام ان
هذا هو السحر المبين

فعلت ان القوم قد رموا بسهام القطعية ونافذت الاقدار وانهم من الذين
أشار اليهم الحق تبارك وتعالى بقوله (ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل
آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض) وقلت
لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

اذا ما القضا يرمي سهام قسيه تصيب عيون المبسلي وفؤاده
وان حاول المحروم حفظاً من القضا أبي الله الا أن يتم مراده

ثم ناديت يا هذا لو أن النصح والتهذيب يذودان شقي الاستعداد عن
موارد الشقاء هلك ابليس وقد كان طاووس الملائكة أي أعجبهم بنفسه علماً
وعملاً ولما اختلطت الشياطين غاوى من أيدي الرسل مع ما هم عليه من النور
من ما جاؤا به من البيان الواضح ولكن الشقاء محتوم وكل مقدور محدد ومقسوم
على أني ما جئت فيما أمليتكم لكم الا بما يأخذ بمخفق لبن العريكة وسهل الأخلاق
الى معالم السعادتين ومفاوز الدارين وما دعاكم للاشمئزاز والنفور الا سابقة
الاستعداد والقابلية

على كل أذن يقرع الصوت بالغنا وما كل قلب للأغاني بقابل
وقد يغمر الأرض الغمام بسقيه ولكننا نبت الربا بالقوابل
كذلك أنتم لا يزدكم الضياء سوى الصرع أو ما ينتهي للمقاتل

في اغلب المدن ما انتشرت شرورها الا لتضعف الاديان وتذهب بأهلها حيث ذهب أهل النار في هاوية الملاحى الدينيّة وان العقلاء المتبصرين لا يرون واجباً أوجب على الانسان من البحث في أمر الدين الذي تتناجى بضده الاشقياء ويتنادى به العلماء في كل ملة وكان للرسول في الدعوة اليه شؤون ما وقعت من غيرهم وقالوا انه محور السعادة الابدية فلا نظر ألزم لكل ناظر لتقويم اعوجاجه ان أراد سلوك سبيل النجاة من النظر في تضارب هاتيك العقائد واتباع الاصلح الاسلام الذي يوافق العقل والنقل وهل يكون النظر والاستدلال الا بالاثبات على عقائد كل الطوائف المختلفة اطلاعاً وتحقيقاً حتى يتميز الحق من الباطل وما أرى أهل هذا الزمن من شبان وشيوخ الا مقتنعين بزخارف أقوال المبدعين الذين بارزوا الدين بالحاربة الخفية التي صيرت الامة صرعى أهوائهم وأسارى شهواتهم وكان الله على كل شيء مقتدراً فلا تلك كالحذوم الذي لا يداوى والاحق الذي لا يعقل والهائم الاصح الذي لا يسمع دعاء ولا نداء واحذر ان يحول مرض قلبك بينك وبين طريق الهدى وأصقل مرآة بصيرتك وطهر من أحوال الغرور والافتتان سريرتك عساك ان تبصر النور المبين فتتهدي الى معالم الحق فلو لا ضعف قلبك عن تدقيق النظر لاهتديت ولكن

اذا استقبل الاعشى الضياء بوجهه	تغامضت الاجفان قهراً عن الرائي
وذو الجهل يأتي مصرع الخنف طائفاً	وكل غبي طوع خدعة اغراء
فلا تلك طفلاً يلقط الجرة غرة	فخوضك في البلوى سفاهة آراء
ولا تصب للشيطان طوعاً فانه	بخدعته يدني السليم من الداء
وان مد ثعبان الى الطفل رأسه	تناولها يا معدن الشين والراء

فقام من خلف ذلك الرجل رجل يقول يا هذا مالك كلما القينا اليك حبال

من الظرفاء وكان لهم علم بمراد ذلك المهندس من ذلك القصر فستلوا من
الفعلة الذين شهدوه عن كل حقير وجليل من ما تشيد به ذلك البنيان ليضع
كل منهم ما فهمه عنهم في مكانه ثم جعلوا له أربع طرق كيلاً يتزاحم
الواصلون اليهم أو يملوا وما كانت تلك الطرق من جهاته الأربع إلا تسهيلاً
أراده كل منهم ليهتدي بها الواصلون اليهم ومتى دخلوا ذلك القصر علموا
فضل ذلك المهندس وكان عندهم مرضياً وما يدخل النكل إلا من باب واحد
لكي اذا وصل عوامهم وخواصهم الى منازلهم من ذلك القصر وشاهدوا محكم
مبانيه وتحققوه حصناً منيعاً لا يبعثون عنه حولا فهل هذا الصنع الذي جاء به
الظرفاء عائب للقصر أولاً مير ذلك القصر المؤسس له أظنك لا تجد بدءاً من
موافقتي على صلاح أعمالهم وسلامة قلوبهم فهذا هو مثل الأئمة وما عتقتهم
الماقتون الآن الا لانهم هم الذين تحفظوا على أركان الدين وقواعده وما أضاعوا
منها شيئاً وفقاً لمراد الله ووعدته لنبيه ببقائه الى يوم القيامة ولو كره المبطلون وان
لم يكن في هذه الامة المصرية من هو أهل للتجمل به فكف في الأمم أئنياء
متدينون وهم الذين أشار اليهم البوصيري بقوله

أحل أئمة في حرز ملته كاليث حل مع الأشبال في أجم

وصفهم الله بقوله (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يزننون

الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة)

فقال الرجل يا جنبيبي أي فضل تدعيه لربك ما قوم قائم دينه الا

بسيفه حيث مكنه في رقاب الامم حتى زال الصعاب ودانت له الرقاب

فقلت يا هذا ان محمدا صلى الله عليه وسلم نشأ بين قومه يتبى لا شوكة له

وعاش حليف السكينة والوقار لا صولة له وما ترك له أبوه ملكاً ولا أعتب الا

يا هذا ان فاقد الاحساس لا يؤمله وكز ذوا بل الرماح وأصوات الرعد
لا تزجج من ثقل نومه ولا يستشير بضياء الرشاد الا القلوب الحية وما نراكم
أنتم وشبان هذا الزمن الا أقواماً غضب الله عليهم فتركهم في ظلماتهم يعمهون
فقام من كان قبله قائلاً يا جنبيهي ان شريعتكم لو كانت قوية لما اختلف
في أحكامها أئمتها الذين ما ذهب الى غير مذاهبيهم منكم ذاهب وهل يكون في
الحق خلاف واختلاف فقلت يا هذا ان هذا الظن لمسرح أفكار المتفلسفين
بن أهل عصرك الذين ما أرادوا من استئطالة البحث في هذا المبحث الا تشتيت
لافكار وإغواء الاشرار وما كان اختلاف أولئك السادة الا متابعة لما وصل
كل منهم من الأنباء النبوية وقد كان المربي الأول يشدد وقتاً ويخفف
فتناً على حسب مقتضيات ظروف الأحوال لعلمه أن في أتمه الضعفاء ومنهم
أمة وخاصة وما ترك أصحابه منا علمه وبينه لهم مثقال ذرة وما أضر ذلك
تخفيف والتشديد بقاعدة من قواعد الدين ولا جاء بنقص في مفروضاته فلا
تتبع أهواء المفسدين وهالك مثل معقول

أرأيت يا هذا ان أسس مؤسس قصرًا مشيداً وكان خبيراً بفن الهندسة
ماهرًا في أعمالها وقوم قواعده على أساس متين صالح للبقاء دهوراً لا تثنأهي
وما جعله الا ربوعاً للوفود والزلاء ثم جعل في زواياه ما هو صالح لسكنى
الفقراء وأعني بهم من لم يكن من الخاصة وجعل لخواصه مقاصير أعدها لارباب
النظافة الذين لا يأتوا في مساكنهم بما يشوه محاسنها ثم أباح لكل من سكن
ذلك القصر وكان مالكاً لما ينفعه أن يجدد فيه من أنواع الزخرفة ما استطاع
تجديده مما يزيده حسناً ويكون سبباً لبقاء بنيانه واشترط أن لا يأتي المزعززع
بما يخل بقواعده أو ينقص أساسه فسكن ذلك القصر مع سكانه أربع رجال

كما كان حال بني عذرة ومجنون ليلى وجميل بثينة حيث قال
واني لأرعى من بثينة بالذي لو ابصره الواشي لقرت بلا به
وبالنظرة العجلى وبالحول نقضي أواخره لا نلتقي وأوائله
وما للمحبة عاهة أضمر من الشهوة وقد ظننت لجهلك ما هو الحب أن الحب
من النقائص وأنه من المعاييب الانسانية وليس الامر كذلك فلا تكن من
الجاهلين أما سمعت يا هذا قول القائل

إذا أنت لم تعشق ولم تدر ما الهوى فقم واعترف تبسك فأنت حمار
وان في قوله صلى الله عليه وسلم عند رأيته زوجة زيد سيجان مقلب
القلوب لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد لانه اذعان بأن ما
وقع في قلبه من حبها لم ينسه ذكر ربه فقد كان يذكر الله في كل أحيانه وما
أغفله حبها عما هو عليه من الشهود القربي وانه لا إعلان بأنه ما تحول قلبه اليها
الا لسر ابداعي ككشف به فكان ذلك السر سببا في طروء المحبة ولو لم يكن
ذلك لما تمكنت من قلبه اذ هي التي كانت تواجهه من قبل في كل وقت وقد
كان في نساء قومه من كان أقوم منها اعتدالا وجمالا وما عشق منهن واحدة
وعلى كل حال فقد ارتفع الاشكال بطلاق زيد لما اختارا وصدور أمر الله له
بالبناء عليها وما في الحلال من عيب ولكنكم قوم تجهلون

يا هذا هل أمر محمد صلى الله عليه وسلم زيدا بطلاق زوجته لا والله بل
قال له ما حكي الله بقوله (أمسك عليك زوجك واتق الله) ولقد رأى أن من
الكمال كتمان الحب وكتمه فعاتبه الله على ذلك بقوله (وتجننى في نفسك ما لله
مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه) وهالك نكتة أخرى وهي أن زوجة
زيد قرشية وقد زوجه بها النبي وما كان لها كفوا الا بالموازنة الدينية وما

ولا جنودا وبلغ سنّ الأربعين الذي هو آن النبوة وهولا يملك من الدنيا شيئاً
ولما قام لتبليغ الرسالة ما دعي الناس الى الايمان بالله الا بالحكمة والموعظة الحسنة
حتى دخل الناس في دينه أفواجا وما قام بالسيف الا في وجوه المقاومين عند
استدعاء الحاجة اليه فلا تحارب بلسانك قويا لا يطاق ولا تعب من تعالى
مجدا على السبع الطبايق

رسول سنام المجد تحت نعاله وفوق معالي الفوق رتبته العليا
واني لكم ان تهتدوا لسنانه وقد كحلتم من قذارتها الدنيا
فقال الرجل يا جنبيهي ان في قصة زيد وزوجته لغنية لمن أراد ان يعلم ما
كان عليه صاحبكم من الاخلاق الغير المحمودة التي لا تنطبق على أحوال النبيين
فتعجبت من قوة افتتان ذلك الرجل ومثلت حاله قائلاً

متى تقضى يا أم عمرو نتركي مناوشة الخلان حيث أغيب
ولكن دء شرب فيك من العصب الى الشيب لا يقوى عليه طيب
ثم قلت يا هذا أي شيء استنكرته من قصة زيد وزوجته أما العيب فقد
حكم العقلاء بأنه لا عيب الا عيب الدين وهل جاء محمد صلى الله عليه وسلم
بمحرم كلاً والله ما أتى بمحرم مدة حياته وأما الحب فهو أمر يجله أمثالك وأما
أهل البصائر فيعلمون ان رضى الكون ما دارت الا على محور الحب ولولاه ما
وجد موجود وليس الحب هو الشهوة المذمومة اتباعها فقد يوجب المرء من الفاكهة
مثلاً ما تلجئه المحبة الى عدم تعاطيه كما قال القائل

لا آكل التفاح دهري ولو جنيته لى من جنان الخلود
وما كان ذلك مني قلاً ولكنني أكرمه للحدود
وانه لمن المعلوم ان المحبة متى تحكمت في القلب لم تترك للشهوة فيه مجالاً

النساء والطيب وقرة عيني في الصلاة في نشر الأسرار البشرية بما فيه الكفاية لمن أراد الهداية * فظهرت علامة الاقتناع على ذلك الرجل وسكت طويلاً حتى أهدقت به أبصار الناظرين ثم قال يا جنبيهي إن أصوات الحكمة لتسجلب شوارد الانصاف والاعتراف من آفاق الافئدة المفتونة وإن قست وإن صقالة مهندات الحق المسالمة للقدردوع الباطل كيفما كان وصيحة الصدق لا تبقى من الافترا باقية فاطلق صراح المزاح وأوقد مصباح الايضاح * وشيد بنيان البيان وأطلق بمكمن مدخرات الحكمة معقول اللسان عسى أن تملأ بها أوعية الآذان والتلوب فتنتفكه بما طاب وحلا من فكاهات ذوقياتك أيها المحبوب * فما أعددتنا لسيال منطقتك الحالي الاوعاء نظيفاً * وما صادفت بزلال وعظك الا ظلاً ناكلاً ملهوقاً * فهت ما عندك من البيان وأقم علي ما تدعيه صحيح الدليل وقوي البرهان * والافسح الاحباب واغلق فيما بينك وبين المسترشدين الابواب * فسر فؤادي بإذعان ذلك الغنون * وتذكرت قول أسلافه وأنا ان شاء الله لمتمدون وأنشدته قائلاً

طريح الظما وافك بالسيل ماطر ودونك ماء البحر فاغترف العزبا
فان رمت سيلا فالغواضي مواطن غواضي اقتراح تمنعش الروح والبا
والا فيجر العلم بين جوانحي أصب لك الارشاد من فيضه صبا

يا هذا انما دار النزاع بين المتخاورين منكم ومن أمة محمد صلى الله عليه وسلم في مشاغبات تجمع أطرافها مباحث ثلاث * أحدها هل الاديان متحدة أو مختلفة * الثاني هل المسيح اله وابن اله * أو عبد الله ورسوله * الثالث هل محمد صلى الله عليه وسلم رسول الله أم لا ومتى وقف الواقفون على حقائق هذه المباحث انحسم النزاع وثبت الاقتناع وثقوت قوائم الانصاف وضغمت أركان الجدل والخلاف * وما أريد بالاديان الا كل شرع سماوي جاء به رسول من

كانت تحب زيدا وقد نادى القرآن بأن الزوجية من لوازمها المحبة لقوله تعالى
(ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة
ورحمة) فكان من شعار الصالحين أرباب النسك أن الواحد منهم إذا شام
من زوجته ريح القلا أو شم من نفسه رائحة الكراهة لما طلقها أدبا مع الله
لعلهم أن القلوب بيد الله وأنه لو اختارها له أو اختاره لها لما أحدث في قلب
أحدهما بغض الآخر وكم من آداب ذوقية تراعيها أرباب اليصائر في أمثال
هذه الواقعة لا تحوم حولها عقول الجهلاء الذين ما تعودوا غير الانتقاد
والاعتراض فيا ليت شعري كم للمتقدين منكم والمعترض في اليوم الواحد من
الكبائر وبودّي لو أحصينا عيوبكم اليومية والليلية فما أظنها الاتجّل عن الإحصاء
وقد جئتم تعدون الكمال نقصا وما كان في وسعكم أن تقولوا أنه صلى الله عليه
وسلم عشق فلانة وفلانة أو ارتكب ذنب كذا وكذا كلا والله أنه لا كرم نزيه
وأشرف شريف وأطهر طاهر ولكن لسان حالكم قد انطلق منشداً

إذا انقادت نار الحسود بقلبه تصاعد من طرف اللسان دخانها
وكل سفیه تآلف السب نفسه وفيما تحب النفس يحلو افتتانها
وان ملك الشيطان ألباب أمة يكون الى الشك المريب ركونها

يا هذا لا تجل بنفسك الى مصارع الوبال ولا تعاجل جهنم بروحك
فلن اسائة الظن باصفاء الله علامة الشقاء المؤيد * ولا تحارب الله في رسله
فيحيط بك معجل العقاب من حيث لا تشعر ولا يستدرجك الالهال فان تعجّل
العقوبة ليست من شوؤن انقادين فلا مثلك الا كمثل شوها ذات بذائة
يئست من ميل القلوب اليها فاتخذت قذف الحسان سبياً لتنفيس ما تخرج من
صدرها * ولقد تكلمنا علي قوله صلى الله عليه وسلم حبيب الي من دنيا كم ثلاث

الأديان للإصلاح الديني كما زعم السفهاء ولكنها جاءت لما وراء ذلك إذ لو كان إرسال الرسل لإصلاح أشر الدنيا لما كان لإرسال محمد من الحكمة موضعاً لأنه هو القائل بعثت في زمن الملك العادل ولما أتت رسول الا وهو أغني الأغنياء إذ لا ينبغي أن يجهد نفسه في إصلاح دنيا غيره ثم يموت فقيراً هذا لا يكون ولكن كثيراً من الناس لا يعقلون من الشؤون الا ظواهرها وما تميل اليه أفئدتهم لتحكم الفرور والطيش الذي هو بمعنى الا فتتان والاعجاب بالنفس واستيلائها على كثير من من لم يهدم الله الى الصراط المستقيم وكثيراً ما أضر الفرور بحال أناس من أهل هذا الزمن بل بغالبهم وذلك لأن منشأ هذين الوصفين الذين لا يكون في الغالب الا من توسع الفكر في الاحاطة بالمعلومات الكونية وانما لمدهشة الابداع جليلة الاختراع تجاذب الفكر الجائل في مجالها الواسع الى شعبها المختلفة فتحيط به وحشة الخيرة لولا أن يتداركه الله بلطفه إذ العلم تابع للمعلوم والعلم قائد العقل والعقل سلطان القلب والقلب قائد الروح والروح قائمة بين السر وبينه والسر له وجهتان وجهة الى الظلمة الكونية والأخرى الى أنوار فضاء الاطلاق الغيبي الذي ما فيه الا الله وحده فان كان السر خالياً من النور الذي أشار اليه الحق بقوله (ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور) كان ذلك السر متقاداً الى الروح والروح تابعة للقلب والقلب تابعاً للعقل والعقل تابعاً للعلم والعلم تابعاً للمعلومات فيمتلأ من هذا حاله فتنة وغروراً وتجاوزاً للمعلومات شيئاً فشيئاً حتى لا يرى في كونه مشهوداً سوى ما علمه كل على قدر ما علم وتفاوت في ذلك الناس بتفاوت استعداداتهم فذلك اختلوا في اعتقاداتهم في المعبودات باختلاف قوايلهم فمنهم من عبد الحجر ومنهم من عبد الفيل أو غيره من الحيوانات ومنهم عباد الفروج ومنهم عبدة الأدميين

عند الله فإن أحببت ان تثقف على حقيقة المباحث الثلاث فأعزني سمعاً واعياً
وقلباً سليماً مضافاً والله يحق الحق بكلماته ولو كره المبطلون

فقال الرجل ذلك ما كنا نعلم ان كنت من الصادقين فانشدته قائلاً
سأرفع رين الريب عن كل عائد بمولاه لا ينبغي سواه له ربا
ولا أجر أرجوه سوى الله وحده يساعني حباً وينجني قربا
ولا ابتغي منكم سوى ما يسرني اذ اقبل هذا من لظى ألقا الصببا
فاني لكم نعم النصيح وانما شياطينكم عبي تدافعكم غصبا
ثم قلت لقد علمت يا هذا ان أول المباحث مبحث الاديان امتحدة هي أم
مختلفة وثمرة هذا المبحث ايقاف المنكرين على ان الله ما خلق الانسان الا ليكون له
شأن عظيم ثم كرمه وفضله على كثير من خلقه وما جملة كباقي الحيوانات التي
ننعم ببلاذ الاشدق وتشقى بأليم المشاق ليس الا بل جعله ذا استعداد وقابلية لتلقى
ما يلقي اليه من قبله سبحانه وتعالى من الاسرار وفضل بعض الناس على بعض
وجعل رسله حججاً وسفراء بينه وبين خلقه وجعلهم أفضل النوع الا انساني شرفاً
واكرم الناس عنده منزلة وأنزل عليهم الكتب والصحف المطهرة وأرسلهم الى
عباده رحمة منه بمن كانت استعدادهم لا يعيل الا الى الخير ليرشدوهم طريق
الاستقامة ويوصلوا حبائهم به محبة منه ولطفاً وليكونوا حجة على من تأبى قوايلهم
الا الاياء والتفود والميل الى الشهوات والاسترسال مع الهوى كما تراه من شؤن
المنكرين على اختلاف طبقاتهم فان منهم المذعن بالرسل والرسالة ولكن شروره
لا تمكنه من متابعتهم ومنهم من ليس بفتاك ولا بخائن ولكنه من أهل الطيش
المتكبرين ومنهم من لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ولكنه ميال للشقاء لسابقة
استعداده في ترتيب النظام الابددي فما شرع الله الشرائع عبثاً ولا كانت

والإضافات الطارئة على الأديان بنسبتها الى المعلمين الذين بعثوا بها لتعليمها لمن لم يعلموا بقاضٍ عليها بالاختلاف والتفرق لانها ما كانت الا مجرد اضافات عرفية اذ قولهم دين مسيحي أو محمدي ما هو الا كقولهم في التمسكين بالدين المحمدي من طريق المتابعة للأئمة المجتهدين هذا شافعي وذاك مالكي مثلاً وكذلك في السالكين مسالك أهل التحقيق وأرباب المجاهدات هذا خلوقي وهذا شاذلي كل ذلك لا يقضي فيه تفرق النسب باختلاف الأصل الذي تفرعت عنه تلك الإضافات اذ الدين دين الله لا دين عيسى ولا موسى وقد أثبت القرآن اتحاد الأديان في مواضع كثيرة منها قوله تبارك وتعالى لنبيه (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فان تولوا فقلوا أشهدوا بانا مسلمون) فلو أن أهل الكتاب ما اشركوا بالله شيئاً لكانوا مسلمين اذا فكل دين سماوي اسلام وكل متمسك به على الوجه الذي اراده الله منه مسلم فان قال قائل كيف يكون اتحاد الأديان مع اختلاف طرائقها في التشريع نقول ان السائل عن هذا لا علم له بما هي الأديان وليس في الطاقة توصيل الحقيقة الى تصويره الا بضرب مثال حتى يتمكن من ادراك الامر على ما هو عليه فنقول

انما مثل الدين ومرادنا به الاسلام أي دين الله الذي بعث به جميع الرسل كمثل جواد له قوائم أربع يمتطيه الركب ليصل به من طريق واحد الى غاية واحدة وهذا هو الشبه الواقع على كل دين سماوي فأني دين لا يطابق حاله هذا المثل بتمامه لا يقال له دين بل نطبق عليه أحد الاوصاف التي ذكرها القرآن في كثير من آياته كالكفر والشرك والظلم والفسق والفلسفة والنفاق

ومنه من اعتقد ان الاله هو كيوان وأما من أضاء سره بذلك النور بالتوجه الى أنوار ذلك الاطلاق فذلك الذي تكون روحه وراء سره وقلبه متابعاً لروحه وهكذا ينعكس الترتيب الذي ذكرناه حتى تدعوه المعلومات ليعلمها فلا ينظر اليها الا اذا تمكن من كسوة الأنوار وهداية الاستبصار التي أشار اليها ابن عطاء الله في سوائله بمناجياته حيث قال الهي أمرت بالرجوع الى الآثار فأرجعني اليها بكسوة الأنوار وهداية الاستبصار حتى أرجع اليك منها كما دخلت اليك منها مصون السر عن النظر اليها ومرفوع الهمة عن الاعتماد عليها انك على كل شيء قدير وانها لا سرار لا يعقلها الا العالمون فالنرجع الى معاهد تلك المباحث فنقول

قال الله تبارك وتعالى في كتابه العزيز (ان الدين عند الله الاسلام) ما أراد الله تبارك وتعالى بذلك الدين الحضارة والتمدن الاسلامي بمعنى ارتفاع صوت الأمة الاسلامية بين الأمم وتقدمهم في نيل المفاخر الدنيوية كما يزعم زعماء الدين الجديد تعالى الله سبحانه وتعالى وتقدس عن أن يرتضي التكالب على الدنيا الفانية ذات اللذات المشوبة بالاكدار ديناً لأصفيائه الذين ما اختارهم الا للنعيم المقيم والملك الكبير ومنازلات الأسرار وتجليات الأنوار ولكنه أراد بالاسلام الطريق التي أشار اليها بقوله لنبيه (وان أسلم وجهك للدين حنيفاً ولا تكون من المشركين) وانه هو الطريق التي فرض علينا أن نستهله اياها بقوله (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم) وأمر نبيه بتابعها بقوله (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) اذاً فيكون لفظ الدين علماً مفرداً جمعه أديان كمين وأعيان وليس يخاف ما بين الجوع ومفرداتها من تلازم المطابقة والاتحاد النوعي وما كان اختلاف النسب

يصل الى مقصده فكذلك من لم يسلك طريق الاخلاص بجواده الذي ذكرناه فلا سبيل له الى ادراك تلك الغاية ولذلك أمر الله تبارك وتعالى نبيه بالتوكل عليه بقوله (واذكر اسم ربك وتبتل اليه تبتيلا رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذة وكيلا) ولا معنى للتوكل هنا الا عدم رؤية غيره في كل اقدام واحجام وأخذ وعطاء واعراض واقبال ومحبة وسخط ورضا وغضب بل وفي جميع الشؤون وهذا هو المعنى المشار اليه بقوله تعالى (ألا لله الدين الخالص)

وأما الغاية المطلوبة لكل سالك في تلك الطريق فهاهي السعادة الأبدية والنعيم سرمدي الذي تتفاوت فيه الذاذات بتفاوت هم العارفين من أولي الالباب وبتفاوت أعمال أرباب المجاهدات وبتفاوت المؤمنين في الدرجات وان لذلك الجود لروح لا تقوم قوائمه الا بها ألا وهي كلمة لا اله الا الله التي جاء بها النبيون ووصفها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وما من أمة أزهدت روح ذلك الجواد بعد نبيها الا الأمة المسيحية وزعموا انهم نفخوا في شبحه روحاً غيرها بقولهم اسم الاب والابن والروح القدس اله واحد وسيأتي الكلام على ذلك بما يشفي العايل

إذا فمن علم معنى ما ذكرنا لا يشك في أن أي راكب اتسار ذلك الجواد وسلك به تلك الطريق وصل الى تلك الغاية ومن ركبها وانحرف عن تلك الطريق لا سبيل له الى الوصول وقد قررنا أن تلك الطريق هي الا الاخلاص وان من الاخلاص أن يتبع العبد أوامر مولاه كأنسة ما كانت بغير دفاع ولا معارضة ومن عصى ربه في أمر من أوامره متعمداً وأصر على ذلك فقد انحرف عن تلك الطريق التي لا يصل الراكب الا منها وان هذه النكتة الدقيقة هي أكبر قاطع قطع الأسم التي ظلمت أنفسها عن ادراكها معان

وغير ذلك من أوصاف الذين مرقوا من الدين متابعين لهوائهم ولذلك لم يجعل الله للعقل سيطرة على المشروعات الدينية بل أمر أولي الالباب ان يتناولوها بالقبول والتسليم طاعة وامثالاً ونهى أنبيائه عن متابعة الهواء لان الانسان متى أعرض عن الشرع واتبع هوى نفسه هلك من حيث لا يشعر فلذلك قال لداود عليه السلام (فاحكم بين الناس بالقسط ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله) وقال لموسى (فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى) وقال عن نبيه (والنجم اذا هوى ماضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى) ولا معنى لمتابعة الهوى الا لتحكيم الفكر في ما جاء به الشرع وتأويله الى ما تهواه الانفس أو الاعراض عن المشروعات الدينية واختراع طريق للاعتدال كالدين الجديد الذي زعمه المفسدون الآن الذين تنادوا بانهم هم المصلحون وانهم لهم المفسدون ولكن لا يشعرون اذ لا يكون اصلاح فوق اصلاح المدربر الحكيم الذي كان بعباده خبيراً بصيراً فالواجب علينا الآن ان نبين حال الدين بتفصيل ما أجملناه في هذا المثال فنقول

أما ذلك الجواد الذي يتطيه الراكب فما هو الا آداب المعبر عنها بمكارم الاخلاق التي بعث محمد صلى الله عليه وسلم لتتميمها وأما قوائمه الاربع فما هي الا العبادات والمعاملات اذ كلاهما ينقسم الى قسمين فمن العبادات ما هو قولي وما هو عملي ومن المعاملات ما هو حقوقي وما هو أدبي ذوقي * وأما الطريق الواحد الموصلة الى الغاية المطلوبة فما هي الا الاخلاص في جميع الاقوال والاعمال والاحوال فكما ان السائر من طريق موصلة الى مقصود له لا بد وان يكون متجه القلب والعزم والنية الى ذلك الغرض وتكون كل أعماله عن عزم ونية خالصة والا وقع في ورطة الميل والانحراف وتشعبت عليه الطرق وقل ان

الارتباط الودي بين الانسان وأبناء جنسه لتطهير قلوبهم من ظلمات البني والحسد والتباغض الى غير ذلك من الحاصل المذمومة وما اختلفت مشروعات الاديان الا لاختلاف الطبائع الشخصية والعوائد الفطرية بين الامم باختلاف الازمنة والامكنة ولذلك كانت الشريعة الاخيرة واسعة الاكثاف والاطراف في أحكام المعاملات لتسع من اهتدى من الامم على اختلاف طبقاتهم الى يوم يمشون وأما اختلاف العبادات فلا أنها وان كان التكليف بها يشعر بشيء من الجبر القهري ولكنها في الحقيقة ميمض مواهب احسانية وعواطف رحمانية كتب الله على نفسه اعانة العبد عاينها واثابته على ادايتها الثواب الجزيل فضلاً منه ورحمة ولا شك في ان المواهب والهدايا تختلف باختلاف شؤون الموهوب لهم والمهدى اليهم في الاستعدادات والقوابل ولذلك كانت خير الامم اوسعهم انفاقاً في العبادات العملية والقولية وأما الاخلاق التي هي هبولا الدين فلا سبيل الى اختلافها لانها اخلاق الله التي أسرنا ان نتناق بها فهي في كل رسالة هي هي لا تبدل ولا تختلف وما جاء محمد الا لنتميتها ومن زعم غير ذلك كان جهولاً بدينه غير عالم بطريق السعادة ومقاوئ النجاة والله يقول الحق بهادي السبيل

واذا كان الامر كما ذكرنا فيكون الدين للنفس كالروح للبدن فلا تقيس بالتقويم الحياة الابدية الا به وكما ان روح زيد مثلاً التي صار بها حياً لا يحى بها غير الذي لم يكن له روح ولا يناع درجة الحياة الا اذا تلبس بروح مثلاً فكذلك من لا دين له لا حياة له حتى وان اتصل ببدن الرسل حسباً ونسباً لانه ان لم يعطى ذلك الجواد ويسير به في الطريق التي وصفناها لا يصل الى تلك النهاية التي اجهد الرسل نفوسهم في ادراك الوصول اليها على ظهر ذلك الجواد

النجاة فلو ان الأم آمنوا بجميع الرسل لما هلك منهم هالك لان من جاءه
من الله كتاب مع رسول قد مضت من قبله رسل وأبي أن لا يؤمن الا بمن
مضوا فلا يقال له مخلص لأنه ما عبد ربه بل عبد هواه اذ لو كان عابداً لربه
لما خالف أوامره ولما جحد رسالته ولا كفر برسوله فانه من عادى رسولاً فما
عادى الا من أرسله ولكن أهل الغرور والطيش في ضلال كبير

ثم من المعلوم الضروري أن جواداً بغير قوائم لا يكون بمعنى أن من ادعى
أنه تهذبت أخلاقه حتى تأدب بتلك الآداب التي هي مكارم الأخلاق بغير
أن يقوم بها وجب عليه من العبادة والمعاملات فقد اغترى على الله كذباً كما
أن العبادة والمعاملات به ون آداب لا توصل الى ذلك الغرض

ومحق تحقيق الباحث صحة ما ذكرناه وكان له قلبه يعقل المعقول علم علم اليقين
أن الأديان متحدة المبدأ والمآلة وانها نوع واحد وان اختلفت أوصاف الأفراد
كاختلاف الخيل مثلاً في طول قوائمها وقصرها وفي الألوان وهذا الاختلاف
لا يخرج كرام الخيل عن النوع والجديس بهكذا حال الأديان لا يخرجها
عن وصف الاتحاد اختلف العبادة والمعاملات مع اتحاد المبادي والغايات
واتحاد الروح في كل دين ولقد قلنا أن الدين هو الآداب وإن كل الرسل
فيها ليلي وتيرة واحدة غير أنها تجمعت في هذا الرسول الاخير وتمها ربه له
وما كان اختلاف العبادات والمعاملات الا لانها ما جمعت الا للحكم
تدبيرية أما العبادات فانها روابط بين العبد وربّه أعنى روابط معاهدات
تكرم الله بها على عبده لتكون سبباً للوصاة القرية بينهم وبينه وسيأتي بيان
سبب اختلافها وأما المعاملات فانها موازين اعتدال وضعية أراد الله بها
تكميل النظام الكوني اذ من كمال التدبير وضع أحكام وروابط لتقوية علائق

والنواهي عنك إلا بتلاوة تكون له الحجة البالغة على من خالف ويكون للطبيب أجر الصناعة ولولا ذلك لما صح اثبات حال من الاحوال على منكروه ولا انكاره على مدعيه ألا يرى المعارض ان العبد الذي أحاطت به ظلمات الغرور والطغيان قد يتهود عملاً خيراً يأتي به غير مأمور حتي اذا أمره سيده به تخاف عن القيام به غروراً وطغياناً وربما جاء بضده عناداً لزعمه انه لا يأمر بالعمل الا من لا علم عنده وأما المعارف فلا يأمر بعمل الى غير ذلك من الاخلاق الخبوءة في طويات القلوب فلذلك جاءت الشرائع لتبين لكل انسان ما خفي عليه من خبايا استمداده فلو ان انساناً عمل جميع الاعمال الخيرية وما نوى بعمله امثال الاوامر الالهية لا يستحق عليها جزاء اذ الفرق بين المال ظاهر وان تساوا في العمل كظهور الفرق بين السيف المصقول والسيف الذي لا يقطع ألا ترى اختلاف احوال المتفكرين في العوالم العلوية والسفلية فان منهم من يسبح بفكره في ذلك البحر ليستخرج منه ما يدخره من المعلومات لينفقه على طلابه عند السؤال ليس الا وذلك هو عمل أهل النظر والاستدلال ومنهم من يسبح ليعلم ما وراء ذلك النهر ومن أين كانت امداداته والى أي غاية يكون مده الى غير ذلك من الشؤون التي تختلف فيها مقاصد العاملين فلذلك شرع الله سبيل الاخلاص ليميز به عمل قاصديه من عمل أرباب الاغراض الهوائية وقس على ما ذكرناه جميع الاعمال والاختلاق والله يقول الحق ويهدي السبيل

اذاً فكل من كان له حظ من النور الالهي الذي به تنكشف للتبصرين الحقائق يعلم منا قررناه ان نتيجة هذا البحث جاءت للمسترشدين ثمرات ثلاث الواحدة العلم باتحاد الاديان وان من عاب ديناً منها فقد عاب الكل ومرق من كل دين فعلى كل من أراد السلامة لنفسه ان لا يلقي بها في مصارع الاصرار

ليس الا ومن زعم ان مجرد الايمان بموسى أو بعيسى أو بمحمد يوصله الى تلك الغاية
بلا جواد فهو مقتون ومغرور سواء ظن انهم أنبياء الله أو أبنائه اذ لا فائدة للانسان
في محبة الرسل أو الانساب اليهم أو محبة الله الا اتقان المتابعة والطاعة ومن لم
يتابع الرسول فيما جاء به وادعي محبته كان منافقا وحشر يوم القيامة مع المنافقين
وكان كمن يأتي ملكا متطوعا لينسلك في نظام المحاربين من جنوده حتى اذا
جاء الوقت واشتعلت نيران الحرب تخاف عن الجنود بدعوى انه سيقدم باصلاح
شؤون تلك الجنود أو يأتي بخدمة ترضي الملك غير ما كلفت به الجنود لزمه
انه متطوع وله حق الاختيار في أي عمل يريد الاتيان به فلا كان لذلك من
جزاء الا الحرمان عند تقسيم الغنائم والزجر اذا أراد ان ينسلك في حاشية
الملك وخاصته

فعلى هذا يكون كل مسلم أو مسيحي لم يتابع النبوة في جميع مشروعاتها
العملية والقولية والادبية لا حظ له في ادراك الغاية التي دعت اليها الرسل وكل
من زعم غير ذلك فهو من الضالين المضلين
فن قال ان مجرد الايمان بالمسيح وتلاوة الانجيل يدخل المسيحي ملكوت
الرب فهو كاذب ومن زعم من الفلاسفة ان الانسان مجرد العلم بالمعالم يدري
معالم القرب فهو مارق وفاثق والله لا يهدي القوم الظالمين
فان قال قائل ان الانسان قد يكون على أخلاق طاهرة ولكنه لم يكن
متعبداً غير انه لم يرتكب شيئاً من فظائع الذنوب فكيف تدعي انه لا يصل
الى الغاية التي وصل اليها من امتطى ذلك الجواد ان هذا هو الجور والاجحاف البين
أقول ان الله سبحانه وتعالى ما رتب الجزاء الوفاق على مجرد طهارة الاخلاق
ولو كان كذلك لساوى في ذلك بين الانسان وكل حيوان ولكنه جعل الاوامر

والعمل وأما الحديث فقوله ما تقرب اليّ عبدي بشيء أحب اليّ من أداء ما افترضته عليه ولا يزال عبدي يتقرب اليّ بالنوافل حتى أحبه وما أمر الله سبحانه وتعالى عباده بمتابعة رسوله الا لانها هي عنوان العدل المطلوب من كل انسان وانه هو روح الانسانية التي هي مقر الخلافة الالهية المذكورة في القرآن في قوله تعالى للملائكة (اني جاعل في الارض خليفة) ومن لم يتحقق بحقيقة انسانيته بالتحاق بالآداب التي ذكرناها تحيز الى أقرب شبيه له من المخلوقات فإما أن يصدق عليه قوله تعالى (ان هم الا كالأنعام بل هم أضل) وإما أن يكون من الشياطين الذين أمر الله نبيه بالنعوذ منهم بقوله (من الجنة والناس) وإما أن يكون صغراً متصفاً بقول الله تعالى (فهي كاللحجارة أو أشد قسوة) وأمثال هؤلاء لا ينطبق عليهم حال دين من الأديان السماوية ولو أحاطوا بجميع المعلومات علماً لان علمك بالله غير قيامك بأداء ماله عليك من الحقوق فلو آمنت برسول ولكنك ما اتبعته فلا يسقط حقه عنك بمجرد الإيمان كذلك إيمانك بالله لا يسقط عنه واجبات طاعته في أداء ما افترضه عليك وان لم يكن فيه فائدة له لانك ان لم تعلمه فقد ظلمت الالهية لانها يجب أن تعبد لمواهب الفضل موقفاً ولا موقع مواهب الفضل الا من خاص من حباثل شر الكمال وما خلق الانسان الا ليكون مرمى سهام أحدهما فن ادعى طريقاً الانسانية غير الطريق التي ذكرناها أو زعم أن للسعادة في الدنيا والآخرة مسالكاً غير هذا المسلك فهو الجاهل ومن زعم اصلاحاً من طريق غير هذه فانه هو المفسد وان شيد بهوامل فكره أركان الدول كلها واستجمع أطراف التمرد الذي تعشقه أبواب السفهاء الآن من حيث لم يشعروا أن بينه وبين مزايا الانسانية كما بين عواتك قرش وبين مومسات هذا الزمن من الفرق البعيد بل كما بين

والعناد وان يكون سهل الانقياد لكل رسول يدعو الى عبادة الله حتي يتبين له الحق فيثبته اذ العبد لا شأن له الا انتظار أوامر سيده وتلقاها بكل قبول وأدب ومن لم يفعل ذلك فليس بمسلم ومن امثل أوامر ربه فهو المسلم على يد أي رسول أسلم لان الدين عند الله هو الاسلام

الثمرة الثانية ان كل رساله أرسل بها أي رسول من الله تندرج أسرارها وأنوارها في ما يأتي بعدها من الرسائل على أيدي الرسل ولا يفوز بأسرار الرسالتين الا من تطوع للرسول الاخير وأمان بقي على أحكام الشريعة الاولى وجحد التي بعدها فلا نور له لان ظلمة الجحود أعمت قلبه عن تلقي الاسرار والانوار ولا نور ولا سر الا ان شرح الله صدره ووالاه بانوار التوفيق وامداد الارشاد ولا يكون ذلك الا للطائعين اذ لو صح لثنين بدين رسول ان يتنافى انتهى بهد ما صح لميسى عليه السلام ان يامن اليهود مع متابعتهم لموسى ولو ان الأديان كانت مختلفة لما جاز للمسيحين التمسك بمزامير داوود وان هذه ثمرة من الثمرات الثلاث لا ينبغي لمن له ذوق مدرك الا بمراض عن تناوؤها ولكن الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

الثمرة الثالثة العلم بأنه ما فاز وان يفوز بالسعادة الابدية التي يكذب بها سفهاء الشبان من أهل هذا الزمن الا كل من سلك الطريق التي ذكرناها ممتهناً ذلك الجواد بشرط سلامة قوائمه من العيوب ليكون ذلك السالك قائماً بأداء ما عليه من الحقوق للمخلوقات باصلاح المعاملة فيما بينه وبينهم ويكون مرضياً عند ربه باستعمال الآداب الشرعية مفروضاتها ونوافلها لانها هي وسائل القرب والمحبة بنص القرآن والحديث القدسي أما القرآن فقوله تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) وما كان الاتباع الا في القول والحال

لم يكن ولا يكون الثاني معرفة الشرك الظاهر والخفي الذي استعاذ منه أنقياء
الأمم وكيف يكون الشرك مع استحالة وجود الشريك الثالث معرفة الإله
الحق الذي ثبتت ألوهيته بالبراهين القاطعة وانفني شريكه من هو وكيف
عرفه المعارفون مع دقة خفائه وكيف جحدوا الجاحدون مع شدة ظهوره الرابع
معرفة المسيح من هو وكيف وجد وأين كان قبل وجوده وهل هو بشر أو
ملك أو لا بشر ولا ملك ومتى تبين الباحث حقائق ما ذكرناه أصبح لا يجد
في نفسه داعية للبحث في هذا البحث الذي ما وجه إليه أنظار الباحثين إلا
جهل الجاهل الذين دعاهم طغيان الغرور إلى إنكار ما لا ينكر وأثبت ما
يستحيل ثبوته شرعاً ولا عقلاً فلذلك نقول والله يقول الحق ويهدي السبيل
أما الشريك فغير موجود ولا كان ولا يكون وذلك لأن كل ما سوى
الله ممكن الوجود والممكن له أربع أوصاف لا ينفك عنها ولا تفاوت فيها
بين الممكنات العلية والسفلية ولا فرق بين الحيوانات التي ادعت الألوهية
بغير حق كفرعون وأضرابه ومن ادّعى لها غيره كهيسى عليه السلام وباقي
المعبودات من جمادات وحيوانات وكواكب ونباتات وغير ذلك منا لا نعلمه
إذا كانا متصفين بتلك الأوصاف التي هي العجز والضعف والنذل والافتقار ألا
ترى فرعون كيف كان افتقاره إلى السحرة ليستقيم من عمل عصا موسى وكيف
كان افتقار عيسى للنحلة إذ قال لا مبر وهزي إليك الجذع النخلة تساقط
عليك رطباً جنباً وكيف كان يشتهي الأكل عند الجوع والنوم عند السهر
وغير ذلك من ضروريات الحيوان وكيف نادى عند الصاب بقوله ألوه ألوه
لما تركتني كما زعموا وما من معبود من هذه المعبودات قال اني شريك الله فيه
ملك ولا زعم أنه خلق معه مخلوقاً ولا أوجد معه موجوداً وهل يكون شريكاً لا

مرسم وآسية وبين امرأة نوح وامرأة لوط وذلك لان الانسانية تستدعي المروءة
والسخاء والمماحة وإغائة الملهوف وترك الزهو والاعجاب وأن لا يدري الرجل
أي ثوبه لبس وأن يكون للنساء من لباس الحياء ما يدعوهن الى هجر التبرج
وأن يؤثر الانسان على نفسه ولو كان به خصاصة وان لا يشتمل المرء باصلاح
طعامه وملبسه الى غير ذلك من شؤون الرجولية التي تدعو الانسان الى معالم
الوقار ومظاهر الكمال وانا لا نرى الآن الا نساء في صور رجال لا دين لهم
الا التبرج فلا يخرج الرجل من بيته حتى تحسده زوجته على مساكنته لها في
التزين وربما كان لبعضهم مرآة في جيبه ليبصر بها نفسه كلما خلا بها وإن أقل
الناس درجة في دنائة أخلاق التمدن لقوم لا تبرح أناملهم تلوي شواربهم التي
طالت على غير طائل ثم انا لا نرى تمدن الامم أثرأ الا التفتن في زينة الدنيا
وفي الاستعدادات الحربية للفتك بأقربانهم وكل هذه الشؤون شؤون دينها ودين
الانسانية بون بعيد إذأ فيكون التمدن والدين على طرفي نقيض ولكن أكثر
الناس لا يفقهون

واندأوقفناك في هذا البحث على فوائد ما كنت تعلمها أنت ولا قره لك من قبل
هذا فألق قيس الموعظة على وجه فؤارك الأعشى يرتد بصيرا أو أتوني بأهلكم أجمعين
البحث الثاني مبحث عيسى عليه السلام هل هو إله أو رسول وفي ذلك نقول
أبي الله الا أن يكون بملكه وحيدا عليا عن ولي وعن ولد
ولكننا الانسان من بين خلقه على ضعفه أعجبي هو الخصم الالذ
ان الباحث في هذا البحث يحتاج الى معرفة أربعة أشياء من أحاط بها
علما وقف على حقيقته قبل أن يطيل البحث فيكتفي مشقة التطويل أولا
معرفة الشريك الذي جاءت الرسل لنفيه ما هو وكيف كان وجوده مع أنه

والجنسية وما كان الله يبشر حتى يلد بشراً مثله ولكن الذين قالوا بذلك توهوا
أن الله ألقى إلى مريم كلمة منه فتجسدت وصارت بشراً سوياً فكان ابن الله
فنفى الله ذلك بآيات كثيرة رحمة بالجهلاء وثبوتاً للعقلاء وإقامة لحجته البالغة
على أهل الدعوى الذي اتبعوا أهوائهم فخاروا حيث لا حيرة وضلوا في
مواطن الهداية إذ ما جاء عيسى إلا ليهدي الناس لا لاضلالهم فكان من
قدرة الله القادر الحكيم أن هدى به قوماً وأضل به آخرين والله يهدي من
يشاء إلى صراط مستقيم فكذلك كانت الوجهة في نفي الشركاء لأنه ما ادعى
مدع أنه هو رب السموات والأرض ولا زعم زاعم ممن عبدوا الآلهة وهو ذوا
تصور وإدراك أن إلهه خالق السموات والأرض لسبق وجودهما عن وجوده
وما ذكرت الشركة في القرآن إلا بين الآلهة ومن عبدوهم إذ أشركوهم في
أنفسهم وأموالهم بغير حق أو بينهم وبين الله في ما رزقهم الله فقال لهم
(أين شركائي الذين زعمتم) وقال ادعوا شركاءكم من دون الله (فجاءت
الرسل بالرسالات لتفهيم الإنسان أن الإله الحق خالق السموات والأرض هو
الذى يضر وينفع وهو الذى له كامل الحقوق التى تكون للإله على ما لوده
ليبتدى من سبقت له السعادة إلى الصراط المستقيم الذى سبق بيانه في مبعث
الأنبياء وما كان محجياً الرسل لمداغة شركاء ادعى أنه شريك الله في ملكه
الأنبياء أن فرعون لما جاءه موسى ليرشده لم يجده في نفسه باعثاً بهمة لأن
يدعى الألوهية إلا على قومه فقال (أليس لى ملك مصر وهذه الأنهار تجري
تحتى أفلا تبصرون) وقد كان من القوة والبأس على جانب عظيم فكيف بحال
من لا قوة له ولا بأس فلذلك قلنا أنه لا شريك لنا لو اطلنا البحث عنه لما
وجدناه لا في السماء ولا في الأرض

عقد عقد معلوم يثبت به الاشتراك وهل يكون العقد الا عن تراض بين الشريكين وكل ذلك لم يكن لأن المملكة التي تريد الآن نسبتها الى الله واحد ما هي الا السموات والأرض وما بينهما والا لله نادي بأنه هو ربهما وخالقهما وخالق ما بينهما لم يرتض لنفسه شريكاً في خلقهما وما من الله عبده الا انسان ادعى أنه عاون ذلك الخالق في ايجاد شيء منها اذا فالشريك غير موجود لا بالصورة ولا بالتصور اذ من المعلوم البديهي أن كل من نسبت الى الله الألوهية من المخلوقات حيواناً كان أو جماداً ما وجد الا بعد وجود هذه المملكة بأمرها وبعد فراغ الله الخلق من ترتيبها على هذا النظام البديع وليس بمعقول أن يوجد مألوه قبل وجود الله فكيف يكون للشريك وجود مع أنه ما وجد الا بعد وجود السموات والأرض ثم ان التصور حاكم بأن الضعيف العاجز الذي لم يوجد الا عن موجد قوي قادر لا يشترك مع من أوجده فيما لم يكن له قدرة على ايجاد جزىء منه اذا فلا حاجة لنفي الشريك إذ اعدام المعلوم من باب تحصيل الحاصل واثبات ما لا ثبوت له جهل مهلك وظلم بين لا يصدر الا عن غلبة الجهل والطيش

فان قال قائل لقد صرح الله بنفي الشركاء في غير موضع من القرآن وما جاءت الرسالات والمرسلون الا لذلك فكيف تنكر وجود الشريك

أقول ان نفي الشريك الذي ورد في القرآن ما هو الا من قبيل نفي الولد ووجود الولد بالنسبة لله محال صورة وتصورا اذ لا يتصور متصور أن الله ولد ولداً ولم يقل بذلك قائل لانه لا نسبة بين الله وبين مريم حتى يأتي منها بولد وما نفاه الله لأنه ثابت في اعتقاد المعتقدين من جهة التصور ولا لأنه ذوا صورة معلومة اذ من شروط البنوة مشابة الابن لابي في الشكل

أوجدناها لهم فمنهم من قويت عليه وارادات الامدادات فاتخذ الله هواه وكاد أن يدعي الألوهية على غيره لولا احساسه من نفسه بعدم القدرة على ذلك ومنهم من لم يساعده المدد الإلهي فألجأته ظلمة قلبه الى الركون الى ما يجده من الاسباب قويا مع اعترافه بوجود الإله وتصديقه بالرسول فهذا هو الشرك الخفي وما جاءت الرسل والرسالات الا لتطهير القلوب من هذين الشركين وطالما نادى الله على ألسنة رسله بان لا ضار ولا نافع الا هو وأنه هو الآخذ بناصية كل مغلول فمن الناس من أسعده الله بزوال ظلمة الشركين من قلبه فصار سعيداً ومنهم من تمكن منه الشرك الخفي لفقدته النور الذي يجعله الله لعباده الصالحين وما كان لذلك من سبب الا ما سيأتي بيانه في معرفة الإله الخفي وهو ثالث الاشياء التي تلزم الاحاطة بها للباحث في المبحث الذي نحن بصددده وعن ذلك نقول وبالله التوفيق

ان معرفة الله سبحانه وتعالى تمتنع امتناعاً قطعياً من جهة العقل لانها هما وصارت درجتها من هذه الطريق لا تتجاوز غاية البيان وقد اعاب الله من هذا عالم بقوله (إن يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس) ولذلك الامتناع وجهتان وجهة من جهة الحق وجهة من جهة الخلق أما الوجهة التي من جهة الحق فانه سبحانه وتعالى لم يكن من الاجرام المهيضة التي تحاط بها دائرة الكبر أو كيف حتى اذا طلبه طالب يراه كما ترى الاجرام المهيضة لما في ذلك من مشابهة للحوادث وهي مستحيلة لان القدم ضد الحدوث وبمخالفة التديم للنادث أمر لا يحتاج في اثباته الى دليل وان أكبر صفة أثبت بها المتكلمون الألوهية "الإله الواحد لمخالفته للحوادث لان مشابهة الشيء بهيولى حكمه وما جاز على أحد المثاليين يجوز على الآخر فلو صحت المشابهة ولو في حال واحد لكانت الألوهية

الثاني معرفة الشرك الظاهر والخفي وكيف كان وجودهما مع استحالة وجود الشريك فنقول

ان الانسان يخرج من بطن أمه لا يعلم شيئاً وتخرج معه أوصاف الممكن الاربع الملازمة له حيث كان وكيفما كان فلا يجد بداً من ان يستند الى مستند يكتشفه ليضرع اليه عند الحاجة فيكون أي سبب واجهه من الاسباب التي وضعا الله حجباً بينه وبين خالفه هو الركن الذي يلجأ اليه لانه جهول لولا ان يعلمه الله فكيف انتقل من طور الى آخر ثنقات معه أوصافه وكبرت معه كلما كبر فتناول الاسباب المناسبة لأي طور حل به من أطوار البشرية حتى اذا بلغ الحلم ووضعت في عنقه ربة التكليف صار ملزماً بان يؤدي حقوق الالهية لمستحقها فاذا يارزعه البحث عن ذلك الاله حتى يوفيه حقوقه فمن الناس من وجد آباءه عاكفين على إله أو آلهة فتبعهم ومنهم من اختار له الها فعبده ولكنه لا يسلم من طوارق التك في حاله لضعف المستند الذي يركن اليه في تحقق الوهية اذ لا بد من ان يطرأ عليه حال يكون سبباً لتوجه نظره الى خالق السموات والارض ولكنه لم يجد مرشداً يرشده اليه أو وجد المرشد ولكن استعداده لا يقبل الارشاد لغلبة ظلمة البشرية عليه فهذا هو الشرك الظاهر الذي امتوى فيه من سجد للصنم ومن سجد للصليب ومن سجد للغيل أو البقر أو غير ذلك وأما الشرك الخفي فانه حال يلزم القوم الذين آمنوا بالاله الحق بمجرد السماع وصدقوا بالرسول تصديقاً قهرياً لعلمهم ان لا حق لهم في انكار الرسالة ولكنهم اغتروا بما أمدهم الله به من الامدادات الحسية والمعنوية فغابت عابهم الاهواء فظنوا ان الموجود الذي أوجدهم ماله عليهم الافضل الایجاد وانه أوجدهم وتركهم ليتخيروا لانفسهم ما يشاؤون من ما مكّنهم فيه من الاشياء التي

يعهد وهكذا جميع المؤثرات فلو أن الألوهية ثبت بالاثبات بالأشياء الخارقة للعادة لتنازعها السحرة والمشعبذون بل وجميع المؤثرات وبذلك تكون المخلوقات كلها آلهة ألا ترى صاحب ابراهيم لما قال له ابراهيم (ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت) فقال له ابراهيم (ابن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر) فلو أن عيسى عليه السلام ادعى الألوهية لانه يحيي الموتى لقال له اليهود مقالة ابراهيم ولكنهم لم يدعها لانه لو ادعاهم لادعاهم ورائه كل مؤثر اذ ما من موجود الا وهو مؤثر ومؤثر فيه وان تفاوتت الدرجات وتفاضلت القوى هذا اذا قلنا انه كان يحيي الموتى باسمه كما زعموا ألا ترى المعيان وهو المعروف بالحسود كيف يميت من أراد بمجرد نظرة أو يصيبه بمرض في الحال فكأنه يقول بلسان حاله (وما أمرنا الا واحدة كلهم بالبسر) أليس مثل هذا الحق في دعوى الألوهية اذا صنعت الاجرام المريئة المتحيرة والاجساد البشرية لانبثاق المشابهة والمائلة تستدعي جواز المقارنة في الالوهة والشؤون. وهذا ممنوع بين الاله والمألوه اذ لو صححت المقارنة اثبت التساوي وهو محال عقلاً وشرعاً

إذا فلا حق لموجود في الألوهية الا لو اسبب الوجود بذاته الذي ننزه عن أن يتصف بأوصاف الممكن التي سبق بيانها بل هو المتدبر بأوصاف الكمال والجلال والجمال التي دلت عليها أسمائه الحسنى وليس له فيها مشارك وقد ننزه عن أن يعرف من طريق العقل كما ذكرنا اذ لا تحيط العقول علماً الا به لانه بداية ونهاية والله سبحانه وتعالى لا بداية له ولا نهاية وما له من حال محسوس منه تندي اليه العقول

وعلى هذا يتحتم الحجة على معرفة الله أن لا تكون الا من طريق الرسالة

وتساوى الخالق بالخلق فلذلك قلنا أن معرفة الآله من طريق العقل ليست في قوى البشر ولا تكون وإذا كانت لا يقال لها معرفة ولكنها طريق استدلال كقولهم البعرة تدل على البعير والقدم يدل على المسير أفلا يدل هذا الصنع على اللطيف الخبير فلو أن إبليس لعنه الله تصور لصاحب هذا الكلام في صورة فعالة وقال له أنا الله لسجد له ما لم يكن على بينة من ربه من طريق الرسالة والمعرفة النورية ولذلك قالت الفلاسفة أنه لا يمكن إقامة دليل قاطع عقلي على وجود الله لأنهم لا يأتون بدليل إلا وتلقه شبهة فلا يكون قطعياً ولذلك كانوا للكفر أقرب منهم للإيمان لفقدهم النور الذي أشار الله إليه بقوله (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفاين من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به) ومتى صح امتناع المعرفة من طريق العقل لعلته مخالفة الله للحوادث في جميع صفاته التي منها أنه لا يتجزأ ولا يتكيف ولا تدركه الأبصار فيكون كل من وسعته دائرة الكيف والكم لا ينطبق عليه وصف اله بحال من الأحوال سواء كان روح في جسد كالأجساد البشرية أو كلمة تجسدت كما يزعم المخرفون ولو جاء بألف آية لأن الله سبحانه وتعالى يجري غالب الشؤون الخلقية على أيدي الملائكة والأسباب وإن كانت من خوارق العادات كما وقع على أيدي الأنبياء وكثير من الأولياء ولو جاز لجرم من الأجرام أن يتصف بوصف الألوهية لكانت المؤثرات العلوية أحق من كل متصف بهذا الوصف بعد الله سبحانه وتعالى لأنها أقوى في التأثير وأوسع من الأجرام السفلية فان عيسى عليه السلام مثلاً ما أحبه له الله إلا فأبلى من الأموات باذنه ليكون حجة على الجاحدين ورحمة للمؤمنين ولكن الله سبحانه وتعالى يفعل بالشمس من التأثيرات الضارة والمنفعة ما لا يفعله مع غيرها وكم أحبه بالمطر أرضاً مينة وأنبت به زرعاً على غير مثال

تسجد لما خلقت بيدي) وما قال عن مخلوق انه خلقه بيديه الا هو ولقد تواردت الاخبار السماوية والاحاديث النبوية انه خلقه على صورته ثم تنازعت الافهام هذا اللفظ وما أجمع أرباب البصائر له على معنى لغزابة مفهومه أولانه لا يدرك الا من طريق الكشف بالعلم النوري الذي هو حال ذوق لا ينبغي التعبير عنه عند ذوى البصائر ولكنني أركن في فهم فخواه الى معنيين الاول انه على الصورة بمعنى انه ذو قابلية واستعداد لان يتخلق باخلاق الله التي بها تثبت له الخلافة حتى يصل الى الدرجة التي يكون فيها هو هو لا بمعنى اتحادها في السمات والهيولا كلا ولكن بمعنى ما ورد في الحديث القدسي الذي آخره فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به الى نهاية الحديث الشريف فنتجود المرادات والارادات ويخرج الانسان عن نفسه حتى يكون رانياً يقول للشيء كن فيكون وهذا هو المعنى الذي يشير اليه قوله تعالى (ان وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين) والثاني من المعنيين أنه خلقه على صورته بمعنى أن الله سبحانه وتعالى خلق العالم الاكبر صورة له ثابتة في مرآة العدم المقابلة للوجود الحق فما رأى الا نفسه في تلك المرآة فان قلت إن العالم الاكبر صورة ليس لها روح الا ذات الوجود المعلق فقد قاربت المعنى وان قلت انه صورة لتلك الذات في مرآة العدم لا وجود له الا بها فما تعديت الصواب وعلى كلا الحالين فقد خلق الانسان مثلاً لتلك الصورة اذ ما من شيء في العالم الاكبر الا وفي الانسان مثله والله سبحانه وتعالى هو نور السموات والارض وقد قال ابن عطاء الله ان يكون كله ظلمة وانما أناره وجود الحق فيه إذا فالانسان له وجهتان وجهة سفلية تدعوه الى الجهل لانه خلق من طين فكان ظلوماً جهولاً ووجهة علوية تدعوه الى العلم لانه مخلوق على الصورة ولكن لا بد له من مناسبة تجعل بينه وبين

اذ لو صحت من طريق العقل لما اختلف الناس من عهد آدم حتى الآن في
عبادة معبوداتهم وهم راشدون في أمر دنياهم وان كلا ليدعي العقل الوافر
والفكر الثاقب والمعرفة الواسعة ويرى غيره دونه في كل ذلك فلو أن معرفة
الله تدرك بالعقل لما ضل منهم رشيد عن رضا واختيار ولكن الامر كما قال ابن
سينا حاشا جناب الحق أن يكون شرعة لكل وارد وانه هو الاعمى الذي أشار
اليه بعض أرباب البصائر بقوله مارقينا مقاماً الا وسبقنا اليه هذا الاعمى بمكازه
ومع ما كان عليه من دقة الاستدلال النظري حارفي معرفة ربه حتى وقف
عنده كيوان وجمل ابتهاله وتضرعه اليه ولقد أوقفناك يا هذا على جادة الطريق
فتأمل ان كنت بصيراً فما واجهناك الا بما يبصره المبصرون ويدركه المتأملون
ثم انا نقبل من باب زيادة الايضاح أنه ما من رسول جاء من ربه لامة
من الامم الا وقام فيهم منادياً بأن الله سبحانه وتعالى أحدي في ذاته واحد
في صفاته وحداني في أفعاله وأنه منزّه عن التشبيه والنظير وعن أن يتخيز الى
جهة وأن تراه العيون فلو أن القوم الذين عبدوا الآلهة المنظورة التي ربما كانوا
أشرف منها حالاً وتبصروا في ذلك عقلاً أو تعقلوه شرعاً لما تورطوا أحوالاً
ولا تعموا من الوزر أثقالاً ولكن الذين خسروا أنفسهم في ضلال بعيد
ولهذا وجب علينا أن نبين الطريق التي بها عرف العارفون ربهم مع ذلك
خفائه وجمده بها الجاحدون مع شدة ظهوره ليتذكر من كان له قلب أو آلة
السمع وهو شهيد فن كان قفيها فليتبصر ومن كان جهولاً فليتعقّد المجال الذي
هو من رجاله مؤثماً بقوله تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) وهاك البية
ان كنت سمياً
ان الله سبحانه وتعالى خلق الانسان بيديه ثم قال لا بليس (ما منعك ان

فتعرضوا لنفحات ربكم وأشار إليها بن عطاء الله بقوله قلما تكون الواردات
الالهية الا بغثة لثلا يدعيها العباد بوجود الاستعداد وبقوله ربما وردت عليك
الانوار فوجدت القلب معشواً بصور الآثار فارتحات من حيث نزات وتلك
النفحات والواردات هي مفهوم قوله تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك
قالفرحوا هو خير مما يجمعون) إذا فلا طريق لمعرفة الله الا التيقظ لواردات
التعرف الالهي والله سبحانه وتعالى يتعرف لعبيده تارة بالنعم الباطنية وتارة بالنعم
الظاهرية ولا يتيقظ لذلك التعرف الا من وفقهم الله لاسباب الانتباه واليقظة
ألا وهي المداومة على استعمال الآداب العلمية والعملية وكثرة الذكر وتطهير
القلب من الشواغل الدنيوية لا بمعنى انه يترك العمل الدنيوي مهجوراً كلاً
ولكنه يعمل كل عمل دنيوي بذية صالحة تجمله مدرعة للآخرة وبذلك يكون
متيقظاً ولا يكون كالغفل يكد لياً كل ويأكل ليكد ومن تحقق ما ذكرناه
وتلقاه بقبول علم طريق المعرفة التي وصل إليها العارفون وتحقق ان الجاحدين
ما تمكن الجحود من قلوبهم الا لان الله حرمهم ثمرة التوفيق والهداية وأشغلهم
بالمعلومات التي فرحوا بها واطمئنوا إليها فصاروا عن آياته غافلين وبذلك تعلم
علم اليقين انه لا يدخل ملكوت الرب الا من سار على جادة الطريق التي ذكرناها
ودينهاها باوضح بيان وتعلم ان من زعم ان الاله الحق هو الذي كان في بطن مريم
ثم قتل وصاب ثم جاء يعبد له لا فرق بينه وبين عابد الصنم والفيل وغير ذلك
من الآلهة الباطلة ومن تخيل خلاف هذا فهو في ضلال مبين

وأما رابع الاشياء التي قررنا ان معرفتها تسهل طريق البحث لمن أراد
ان يبحث على حقيقة هذا البحث فهي معرفة المسيح من هو وكيف وجد

المعلوم الذي دعاه التشبيه بالصورة الى علمه رابطة علاقة لولا هالم يتمكن من علم ذلك المعلوم لانه خرج من بطن أمه لا يعلم شيئاً ولا نريد بالعلم هنا الا معرفة الله لا المعلومات الأخر لان الانسان بل وغالب الحيوانات ربما علم المعلومات التي تر عليه بإحاطة النظر والتجارب لانها اما محسوسات واما في حكم المحسوسات وأما ما نحن بصدده فليس بمحسوس ولا في حكم المحسوس فلا بد للوصول الى ادراكه بالذوق من سبيل ولا سبيل اليه الا وجود المناسبة ولا مناسبة بين العبد وربّه الا التور الذي أشار اليه بقوله (ويجعل لكم نوراً تمشون به) وبقوله (ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور) وكذلك بقوله (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) وهل ينشرح الصدر الا بذلك النور تم لما كان وجود الحق في الاكوان التي هو نورها دقيق الخفاء لانها حجب كثيفة بينه وبين الانسان وتزيد الظهور لانه لولا انه مع كل شيء أبنا كان ذلك الشيء لما بقي شيء كما يشير اليه قوله تعالى (وهو معكم أيّا كنتم) وقوله (ان الله يمسك السموات والأرض أن تزولا) فلذلك لم نجد له مثلاً يفر به الى الأفهام الا وجود الاحساس في الانسان لانه دقيق الوجود اذا غاب الشخص عن احساسه بطروء الموانع العادية عليه وقوي الظهور ان زالت الموانع وتوفرت أسباب الظهور وما قصدنا بذلك تشبيه الحق سبحانه وتعالى بالحوادث ولكنه ضرب مثال لذوي الاذواق السامية ليعلموا ان احتجاب الخلق عن الخالق لا بما هو عليه بل بما هم عليه لانه أقرب الى كل حي من حبل الوريد لولا وجود الحجب الشاغلة لأهل الشواغل فلذلك أمر الله عباده المؤمنين بكثرة الذكر لكيلا تشغلهم الشواغل الدنيوية عن يقظة الانتباه لما يرد عليهم من واردات التعرف التي أشار اليها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ان لربكم في أيام دهركم نفحات

على أنه حادث الوجود على أي حالة يدعيها المدعي فالوقتنا أنه الكلمة وتجسدت
نقول أنها صارت بشراً فلا بد أن تجري عليها أحكام البشرية فكما أنها ولدت
كالمواليد وعاشت كالأحياء وماتت كالأموات فكذلك تبعث وتحشر وتسنل
عنا فعملت ومنكر هذا لا حفظ له من الانهصاف والعقل لان المواطن لها حكم
فمين حل فيها سيما وطن البشرية الذي هو موقع الابتلاء ومرمي سهام الفضل
والعدل وما كان لما قل أن يحكم على المسيح بحال غير الزبي الذي تزبا به بين
بني جنسه واقد ثبت في الانجيل السماوي أنه من جهة أمه من نسل داوود
فهل لقاتل أن يقول أنه مركب من نوعين مختلفين بعضه بشر وبعضه ملك أو
لا بشر ولا ملك لا يكون ذلك ولو كان لما صادقت عليه العقول ولا وقع عند
ذوي الالباب موقع القبول

إذاً فلا حاجة لإحالة البحث في هذا البحث بعد ما تبين لكم من الحق
ولكننا من طريق الايضاح نزيدكم بياناً فنقول

ان حيرة المسيحيين في أمر المسيح عليه السلام دائرة بين أمرين الواحد
أنه إله والثاني أنه ابن إله فأما الاول فقد أجمع عقلاء الامم المتدينون على أن
دائرة الوجود لا تسع غير اثنين لا ثالث لهما أحدهما واجب الوجود لذاته وهو
الواحد الذي سبق تربيته وقد نادى بقوله (إني أنا الله لا إله الا أنا) والثاني
ممكن الوجود المنصوب بالصفات التي سبق بيانها ولهذا لم نجد للمسيح طريقاً
للالوهية لثبوت اتصافه بأوصاف الممكن كما تقدم ايضاحه وأما الثاني الذي
هو وصف البنوة فقد ثبت عند آراء البصائر بطلانه لعلهم أن وصف البنوة
لا يثبت الا لولد الصلب الذي يوجد من بين أب وأم وهذا أمر لا يتصور

وأين كان قبل وجوده وعن ذلك نقول
أجمعت الأمم ونطقت آيات الانجيل والقرآن وكل كتاب أن عيسى هو
ابن مريم ولكنهم اختلفوا في معرفة أبيه فقال اليهود قولاً وقالت النصارى قولاً
وجاء القرآن يصف حالهم بقوله (وقالت اليهود ليست النصارى على شيء
وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يملكون الكتاب) ثم بين خطيئتهم
بقوله (كذلك قال الذين من قبلهم تشابهت قلوبهم) يريد في الجهل والخطأ
ثم قال (قد بينا الآيات لقوم يعقلون) وهم الذين آمنوا بما نزل على محمد
وذلك لأن اليهود لو كانوا عقلاء لما رموا مريم بالبهتان بعد ما شهدوه من
الآيات ولما قدموا على القذف بقولهم أنه ابن يوسف التجار وكذلك لو أن
المسيحين اتفقوا للالهية معني لما زعموا أنه إله وابن إله مع حدوده ومشابهيته
للحوادث في جميع الشؤون البشرية فجاء القرآن فرقاً فاهلاً بين الباطل والحق
بقوله (إنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم روحاً منه)
فأشار بقوله وكلمته إلى أنه ليس بولد الزنا بل هو كلمة الله التي يرجع إليها
الموجودات التي أشار إليها بقوله (إنا أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن
فيكون) وأشار بقوله وروح منه إلى أنه نفخ فيه من روحه كما نفخ في آدَمَ فكذب
الكل وبين الحق أقوم يعقلون هذا ما يختص بعرفة المسيح من هو وأما كيفية
وجوده فقد ذكرها القرآن وجاء بها الانجيل ولا يجهلها متدين بدين من
الاديان وأما قولنا أين كان قبل وجوده فما قصدنا به إلا إيقاف كل مسيحي
على حقيقة حال المسيح عليه السلام لأنه ما ورد في كتاب من الكتب السماوية
أن المسيح كان في السماء عند أبيه قبل ولادته وما قال الله في الانجيل ولا في
التوراة لعباده ان ولدي الذي كان معي مرسل اليكم بل جميع الآيات دالة

وعن جامع الاديان طي رشاده
وعن كعبة الاسرار والكوكب الذي
مدينة علم صهره الحبر بابها
وعن منذر بارز بنا ومبشر
وعن من أقي يهدي بأقوم شرعة
وعن خير خلق الله والرسول كلهم
سلوني عن الغيث الذي عم قطره
سلوني عن المعروف في الارض والسما
فما في الوري من جامل بفخاره
سلوني عن السر المصون الذي سري
ولكنكم غلف القلوب ذروا عما
سلوني عن النور المبين وسره
سلوني واني لا أحيط بوصفه
وغاية ما أدري واني لصادق
يقيناً واذعاناً وتصديق مؤمن
وأن الإله الحق جل جلاله
فصادق وآمن أو فكذب فأنما
يا هذا انما مثلكم في الخوض في عرض هذا النبي الكريم في البحث فيما به
به الآن كمثل قوم استقبلوا سوقاً ليتجروا فيه أو يمتاروا قوتاً لينقلبوا الى أهليهم
مسرورين فصادفهم في جهة ذلك السوق قصر قوس البنيان منبع الاركان
كامل الزينة شائق المنظر قد تقادم عهده وتطاوت به طوال الأزمان وهو

وإرشاده والاصل للفرع جامع
له كل من رام الهدى يتطلم
ومن نسله تسري الينا المنافع
يري هديه في المهديت ويسمع
تناهى لها الارشاد نعم المشرع
وأكمل قطب تابعته التوابع
وكم قد زهي من ذلك القطر يانع
وما جهلته في الغيا في البلاقع
سوى أحق قد صدغته القواطع
ففي كل شيء منه للسر موضع
فما لكم في ذلك السر مطمع
الى يومنا في محكم الذكر مودع
ولكنني للواصفين أتابع
وما في كتاب الله للشك مخدع
بأن سناه من سنا الرسل أرفع
لدى الحشر يرضيه اذا هو يشفع
على قاب من بشنو النبيين طابع
يا هذا انما مثلكم في الخوض في عرض هذا النبي الكريم في البحث فيما به
به الآن كمثل قوم استقبلوا سوقاً ليتجروا فيه أو يمتاروا قوتاً لينقلبوا الى أهليهم
مسرورين فصادفهم في جهة ذلك السوق قصر قوس البنيان منبع الاركان
كامل الزينة شائق المنظر قد تقادم عهده وتطاوت به طوال الأزمان وهو

نسبته الى الله سبحانه وتعالى لعدم وجود المناسبة بين القديم والحادث وأما ان كانت البنوّة بمعنى التّبني الذي هو الاصطفا فذاك أمر يشترك فيه جميع الرسل الذين اصطفاهم الله وأما ان كانت الالوهية أو البنوّة بمعنى أنه الكلمة وتجسدت كما يقولون إذا نقول لهم أين كانت الكلمة عند ما مات المسيح فان قالوا هي التي صابت وماتت فقد أجازوا الموت على إله السموات والارض وان قالوا انها لم تمت فقد اعترفوا بأن عيسى ليس هو الكلمة وعلى كل حال فقد تحقّق من هذا البحث أنه عبد الله ورسوله ولكنه عبد صالح ورسول كريم اصطفاه الله تعالى وخلقه بالطريق التي جاء بها القرآن في قوله تعالى (إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن) وما كان قبل وجوده الا كما كان آدم قبل وجوده وان زعم المدعي أنه كان قديماً مع أبيه نقول انه ان صح ذلك لا يقال له ولد بل يسمي ضدّاً أو ندّاً وهما ممنوعان بطريق الاستحالة عقلاً وشرعاً إذا فلا تكون البنوّة الا الا اصطفاً كما قال عيسى لقومه لو كنتم أبناء الرب لأحببتموني يريد لو أن الله اصطفاكم كما اصطفاني لا تبعتموني وأقدجئنا من البيان بما فيه الكفاية والله يقول الحق ويهدي السبيل

المبحث الثالث هل محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول أم لا

وعن هذا أقول

سلوني عن البدر الذي جاء بالضي	وعن شمس رشد في دجا الزيف تستطع
وعن روضة السرّ التي من ثمارها	حليف الوفا عند الصفا ينضلع
وعن حجة الرحمن والرحمة التي	لها كم مزايا سرّها يتنوع
وعن مرسل أدى الامانة حقها	وجاء بتبليغ الرسالة يصدع
وعن كامل كان الوقار شعاره	وهيئته كانت لها الأسد تخضع

قال (لكم دينكم ولي دين) فلو أن الله علم فيهم خيراً لما أمر نبيه بذلك فقال الرجل انما نريد أن نكون على بينة من الامر والله على كل شيء شهيد فقلت يا هذا انما نحن الآن رجلان مرشد ومسترشد وواعظ وموعوظ وكلانا متبادل حال الآخر كلما تداولنا المحاوراة والمناظرة فالمسترشد يلزمه ان يستصحب أربعة أحوال

الواحد أن يتخلى عن العلم والمعرفة لانه ان لم يستقبل النصائح بقلب خال لا يفيدته الرشد شيئاً اذ القلوب كالأوعية متى كانت مملوءة لا تقبل ما يفرغ فيها سيما اذا كان ما وعته ضد ما يلقي اليها

الثاني ان يفلح نعلي الاصرار والانكار لانه ان لم يتجرد عنهما كان كالمصارع أو المتشاجر لا يرى أن يكون مغلوباً ولو زهقت نفسه فلا ميل له الى الخضوع ولا ينجح الى السلم حتي وان أحس من نفسه العجز

الثاني أن يتجرد من ملابس الغرور والطيش والاعجاب بنفسه حالاً ومقالاً لأنه وهو المغرور لا يرضي أن يكون في منزلة المشعل بل يرى نفسه أنه هو المعلم البليل

الرابع أن لا يجرد من نفسه باعاً الا التخلص من أحوال الشبه وممارع الفاظ في العلم والعمل لأنه ان كان ذا أغراض هوائية لا يركن قلبه الا الى ما يلائم ملبعه ويوافق ما يهواه حتي وان كان كثير الضرر ظاهر الفساد فما علينا الآن الا أن نتجنب هذه القواطع التي تمنع السالك أن يصل الى مفارز النجاة وقبول

بين الباحث وبين ما قصد أن يهتدي اليه والله لا يهدي القوم الضالين وأما المرشد فيلزمه أربعة أحوال الواحد أن يكون متفتهاً فيما اتصحبه للإرشاد اليه ولو بقدر ما يجيب السائل اذا سئل لانه ان كان جاهلاً كان

بساكنيه في أكل بهجة وأبهج منظر ولم يزل مع مرور الازمان عليه مسكوناً
واسع الرحاب مفتوح الابواب يلجج الوفود ولا يسكنه الا كل كريم ودود
واذا بأولئك القوم وقوف حول ذلك القصر يتداولون الحديث ويتجاورون
في شأنه وقد أهملوا أمر تجارتهم غافلين عما قصدوه وانبعثوا لاجله ساهين عن
التي يتألم من الحرمان اذا ما انفض ذلك السوق وما تناولوا منه شيئاً فن قائل
أن هذا القصر غير صالح لان يسكن وأن القوم الذين أصبحوا له ساكنين
لا ذوق لهم فالأولى لنا أن نلقي اليهم أقوال النصحاء حتى يرحلوا عن ذلك
القصر الذي لا يصلح لان يسكن ومن قائل انما نعيب بانيه ونذكر لهم عنه
بعض المساوي حتى اذا مقتوه رحلوا عن قصره وكرهوا ماثره ومن قائل، تقيح
لهم حال هذا القصر ونحسن لهم المساكن التي مكنها حتى يذهبوا اليها ومازال
القوم في هرج ومرج وسكان ذلك القصر غير ملتفتين اليهم ولا صاغين لما هم
فيه من الهوس ماقتبين لهم ساخطين عليهم حتى انفض ذلك السوق ورجح فيه من
ريج وخسر فيه من خسر وما رجع أولئك الحق الا بمنزي الحثية وكآبة الاسف
لا إهمال أمرهم وفوت مآربهم وحسرة خسارتهم لاشتغالهم بتقبيح ما لم يحيطوا
بحجاسنه علماً وما ذلك الا من عمل المجانين وما ضر بهجة ذلك القصر جنونهم
ولا وصل الى رفيع محج ذلك المهندس بشي من الأذى فتونهم ولكنهم
استمروا بهم الشياطين فظلموا أنفسهم وأصبحوا خاسرين
يا هذا هكذا هو مثلك ومثل كل مشتغل بما لا يعنيه فان كان البحث فيما
بيننا الآن لغاية مقصودة وعاقبة حسناء فما علينا من حرج في تدقيق النظر
وتحقيق المحاورة وان كان لا غاية له الا ما أنتم عليه من العناد والاصرار فإلنا
الا اتباع قوله تعالى لنبيه (قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون) الى أن

اذا شمت يوماً من فؤادك حيرة
 وقادتك للإشراك خدعة زائغ
 فخذ من كتاب الله ما شئت للهدى
 وسل عن معانيه أدبياً مهذباً
 يوافيك بالمطلوب وعظماً وحكمة
 وإياك أن تقفوا من القوم عالمًا
 فذلك مخدوع تجاذ به القضا
 تراه كشيطن يريك هداية
 ينادي الى دين التمدن جهرة
 ويهجر ديناً جاء رهان هديه
 وما الدين الا خشية وسكينة
 وذكر وترتيل القراءة في الدجا
 كذاك أداء الفرض ما جاء وقته
 ولو أن أهل الدين تاموا بحقه
 ولكنهم لما تحلو باسمه
 يصوغ الذي لا يزدهي بهائه
 ولما تباهاوا بالنفاق وبالريا
 فهم في الجفا أمري جياع بطونهم
 وما الدين الا كالغريب بأرضهم
 ولما حوته مظلمات قلوبهم
 فلا تفتني إثر الذين تسارعوا
 وضلت بك الاهواء في مسرح الفكر
 تظاهروا بالاغواء والزيف والكفر
 ففيه اشارات الرشاد الى الحشر
 تجمل بالنقوى وحن الى الذكر
 وتحفظوا بأنوار الهداية والسر
 تزبا بزبي العجب والتيه والكبر
 ليلقيه قهراً من جبنهم في القعر
 ولكنه الضال المؤسس للشر
 بزخرف قول وهو ضرب من السحر
 لقطع علاقات التباعد والمهجر
 ومعرفة تنهي أخاها عن الفخر
 وصوم وإيتاء الزكاة لدى اليسر
 وحج واذعان الى النهي والأمر
 لما فارقتهم راية العز والنصر
 وخلوا السعى شابهوا صائغ التبر
 سوى الغادة الحسناء مؤنسة الخدر
 وتاهوا غرورا بدلوا الدر بالبحر
 وما همهم الا مدافعة السر
 أتى بيتغي نصراً فقبول بالامر
 وما عززوه كان كلاماً في الخنز
 الى النار واستخرج هواك من الصدر

ضره أكثر من نفعه الثاني أن يكون من الذين لا يخافون في الحق لومة لائم
لأنه إن كان ممن تلويهم عن الانتصار للحق شذرة ناظر أو برمة شارب لكان
من المنافقين ولا يجوز الاقتداء بالمنافق الثالث أن يكون محسناً للإلقاء فيما
يلقيه من النصائح خبيراً بمواقع النصيح والا كان كثير الاضلال من حيث لا
يشعر كما تراه الآن من حال كثير من محرري الصحف الذين يدعون العلم
والمعرفة وكثرة الاطلاع فقد أفسدوا عقائد العوام بما دونوا في صحفهم من
زخرف القول الذي كان إثمه أكبر من نفعه وما ربك بغافل عما يعمل الظالمون
الرابع أن يتابع بمقوله المنقول عن أنبياء الأمم خالياً عن التوجيهات
الفلسفية والا كان شيطاناً فان جنت الى ما قلناه فاوضناك الحديث وجاذبناك
أطراف المحاربة حتى تمنجلي الحقائق وتسيل أودية المناظرة بما تمطره سمح
القرائح فيصطل السيل زبداً رايكاً من الحكمة والموعظة الحسنة فأما ما ينفع
الناس فيمكث في أرض القلوب وأما الآخر فيذهب جفاء والله على ما
نقول وكيل

فقال الرجل يا جنبيهي لقد قيدت العقائد بقيود ثقيلة واستجلبت شوارد
الافكار بمناع ليس الحكمة وأوقفت جياذ الجدل في ميدان الخيرة وسلكت
بالعقول مسلكاً حرجاً وصبرت حالنا . معك كحال القائل

يا من قللك مهجتي ترضي لعبدك أن يموت

مالي اليك وسيلة غير التطلع والسكوت

فهاك فاسترسل أيها المرشد في سبيلك . وأقم على ما تلقىه ينسا قويم

برهانك . وواضح دليلك . ومتى تبين لنا الحق اتبعناك . والا أهمانناك . بل
ربما أهمناك . فناديته قائلاً

نهتدى الى الحق

فقال لقد نقلت اليها الانبياء المتواترة عنهم بما جاؤا به من الآيات البينات الدالة على صدقهم وانتشرت الصحف المشحونة بأثارهم وها هي الكتب السماوية ناطقة بما نحن عليه من الاعتقاد والتسلك القوي وما كان لنا أن نكذب ما تداولته أسلافنا وتناوله صادقا عن صادق حتى وصل اليها

فقلت له يا هذا أنا لا أستلك الآن إلا استدلال بالكتب السماوية فإننا نعلم علم اليقين أن حكمها واحد في التواتر والنقل أعني أن من يصدق بالإنجيل والتوراة ملزم بأن يصدق بالقرآن ومن يكذب القرآن فليس له حق في تصديق ما قبله لانه لا دليل على صحة الكل الا صحة النقل والتواتر والقرآن أصح نقلا وأصدق تواترا وأقوم قبلا فجنبتنا الآن هذه الخطة حتى يتميز الحق من الباطل فاني انما استرشدتكم في الايمان بالرسول وبمعيى كيف كان ثبوته عندكم وكيف صدقتم أنه رفع الى السما وما أقام لكم على ذلك برهانا فان قلتم ان القوم الذين اتبعوه هم الذين نقلوا لكم هذا الحديث الذي شاهدوه بأعينهم نقول ان الذين انكروه كانوا أكثر عددا وأقوى مددا فلماذا كذبتم العدد الكثير وصدقتم القليل وربما كان هذا العدد القليل من أعوان عيسى الذين شاركوه في استعمال السحر لغرض من الأغراض كما تدعونه في محمد ومن اتبعوه بل ربما قام عفرية من الجن في صورة عيسى وأرى الافراد القليلين ممن اتبعوه أنه صاعد الى السما كما تفعل الشياطين في مواضع القتلى في اعتقاد العوام فهل من داليل قاطع يثبت صعوده الى السما فاننا الآن مع ما تدعونه من تكذيب القرآن وجحود رسالة محمد صلى الله عليه وسلم قد غاب على قلوبنا الشك في أمر المسيح ورفعته الى السما ونزوله للعوار بين كما زعمتم فمن علم دنكم كيفية رفعه هل كان راكباً أو

والا فلا تعتب عليّ لدي اللقا اذا قلت هذا كان أقسي من الصخر
وناصحته فاستبدل النور بالعبي وصافيته فاستأصل الشكر بالمر
خذوه فذلوه وصلوه في لظى فالذي عادي النبين من عذر
فيقضي بما قلت الذي هو شاهد علينا بهذا الشهيد القاصم الظهر
فتب من قريب واقبل النصيح انما على كتفك الثقل يا محمل الوزر
أطعني فإني في إعتدالك بغية سوى ما يرجي المرشدون من الاجر
ثم قلت يا هذا ناشدتك الله الا ما أجبتني بما ثلمه من حال أمتك منا
أسترشدك اليه وفيما أنت عليه معهم من الاعتقاد في أمر دينكم ان كنت ممن
يركن الى قولهم ويعتمد على صدقهم والا أنجلك الحق وذهب صادع الصدق
بماء وجهك ولن تجدد لك على ما تدعيه نصيراً وانها لشهادة فلا تكتمها ومن
يكتمها فإنه آثم قلباً

فقال سل ما شئت تجدني عدلاً مرضياً

فقلت لم آمنتم بعيسى عليه السلام على أي اعتقاد أنتم عليه في إيمانكم به
وبالرسول قبله وما رأيتم منهم من أحد ولا شاهدتم لهم أعمالاً ولا أحوالاً ولا
سمعتهم أقوالاً ولا أدركتم الخييار من أتباعهم الذين ربما كانت تلجئكم محاسن
شيمهم ومكارم أخلاقهم الى الركون الى تصديقتهم ومتابعيتهم في الايمان بأولئك
الرسول وكيف صدقتم رفع عيسى عليه السلام الى السماء بعد قتله وصلبه ووضع في
القبر الذي مازال مزاراً الى الآن مع أن هذا أمر خارق للعادة يحتاج التصديق
به الى أدلة قوية وبراهين قاطعة فبالله عليك الا ما أصدقتني الحديث ولا
تستشهد بالقرآن الآن ولا بمن أنزل عليه القرآن فإنكم قد أجهتم على أن القرآن
من عند غير الله وأنكرتم رسالة محمد صلى الله عليه وسلم فجنبهما الآن ناحية حتى

وبراهين الايمان ألا وهي صحة النقل وصدق التواتر علي أن أنباء محمد صلى الله عليه وسلم أصدق الانباء وأقومها كما هو معلوم ومشاهد لان كل حديث نقل عنه ما نقل الا مسلسلًا عن ثقة أخيار وبررة أطهار يا هذا

لا تسلم النفس للاهواء فتلفها فما لها غير هذا الداء من تلف
وما هلاك الفنى الا تطوعه للجاهلين من الآباء والسف
فخلص الله من شر الضلال فقد أصبحت في وجه دين الله كالكلف

يا هذا ان الله تبارك وتعالى ما أرسل الرسل متخاصمين ولا متفاخرين
ولا لتكون كل أمة مضادة لاختها نائمة عليها في متابعة رسولها الذي أرسل
اليها ولكنه بعثهم رحمة لعباده ليرشدوهم طريق النجاة وسبل السلامة لعله أن
الانسان كباقي الحيوانات لتجاذبه شهواته الضرورية لحفظ حياته فبحث له من
يرشده الى طرق الاعتدال في تناول ما يارز به من تلك الشهوات واتخاذها
بالطريق التي تكون بها ضرورياته متوفرة لديه ككيلا يشغله التفريط أو الإفراط
عنا خالق لاجله وهو القيام بواجبات العبودية وآداء حقوق الربوبية ليكون في
كونه ووجوده شغلاً لوترية الأخدية التي أحببت أن تعرف فأوجدته ليعرفها
بمعنى أنه يكون محط نظرها من هذا الوجود الصوري وموقع العدل والفضل
منها اذ القوي لا يعرف بالقوة الا اذا كان في مقابلته الضعيف وهكذا القادر
والغني والعزيز لا بد أن يشهد عاجز قوته وفقير غناه وذليل عزته فيكون
في الوجود إله ومألوه ورب ومربوب فلما كان ما كان منا تراه من صنع القدرة
العالية اقتضت الحكمة الإلهية إرسال الرسل بما أرسلوا به ليميز فريق العدل
من الفريق الذين اكتشفهم الفضل فما كان إذا لأمة آمنت برسول أن تتجدد
رسالة غيره مع علمها بأن الإله الذي له ملك السموات والارض لا يحجر عليه

طائرًا وكيف وصل الى السماء ومن الذي شاهده وحبس بصره على رؤيته حتى
تمكن من مشاهدة وصوله الى السماء فلما اتنا ببرهان مبين

فقال الرجل يا جنبيهي أوليس النقل المتواتر بحجة على سامعه ان غدا
جاءدًا له متى صح التواتر وثبت صدق الناقلين فقلت يا هذا وبأي حال يثبت
صدق الناقلين عند السامعين فقال بطهارة أخلاق الناقلين وتمسكهم بمناسك الدين
الذي تدينوا به فقلت ان اليهود الذين كانوا في زمن عيسى وأنكروا كلما ادعاه
قومكم كانوا متمسكين بشرعية كليم الله موسى عليه السلام عاملين بفرائضها
متأدين بأدائها وما أشركوا مع الله الها آخر كما فعلتم وانهم الى الآن لقائمون
بما يجب عليهم من أمر دينهم وانهم لأقل منكم ضررًا وأضعف منكم ضرورًا
فلماذا كذبتمهم مع كثرتهم وصدقتم القليل من أمتكم أفلا يعلم الجاحدون منكم أمر
محمد صلى الله عليه وسلم والمكذبون لكتابه أن اليهود لو أنهم عيسى بآيات بينات
كما كان موسى لا تبعوه ولولا أنهم علموا أنه كان كاهنًا أو ساحرًا لما صلبوه ولا
قتلوه اذ لا يتجارى عبد من عبيد الله على إيذاء رسول الله الا اذا ثبت عنده
كذبه وتحقق أنه ليس برسول اذ فأنت الآن بين أمرين اما أن تعترف
بثبوت تعصب كل أمة لرسولها محبة فيه وبغضا لغيره فيكون ما تفعلونه بمحمد
هو الذي فعلته اليهود بعيسى وفعله فرعون وقومه بموسى ويكون تكذيبكم لمحمد
وآياته وقرآنه مجرد افتراء وطغيان واعتداء وتعصب كما كان عمل اليهود واما
أن يغلب عليك الاصرار والجحود فتكون ملزمًا باقناع اليهود بأمر عيسى
الذي جحدوه وأنكروه حتى الآن فان صدقوك وأذعنوا لعيسى صدقناكم والا
فأنتم الظالمون اذ لا ينبغي أن نترك عيسى مضغة في أفواه اليهود ونقوم باحتنا
في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وما نحن وأنتم الآن الا سواء في أدلة التصديق

أنكرتم حالنا أنكرنا حالكم بما تنكرون به علينا سبق إيضاحه وإن أقررتمونا على ما نحن عليه أقررناكم غير أننا نطالبكم بأن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تسجدوا للغير وأن لا تخالفوا أوامرهم فإن أطعتم وفعلتم ذلك كنا على دين واحد ولكن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب

يا هذا إن من غرائب الصدف وعجائب أعمال القدر في هذا الزمن الذي ظهرت فيه أشراط الساعة أن رجلاً ممن عرفوا بين الناس بالصدق وحسن الطوية أبلغته الحاجة ذات يوم إلى أن يكون في مكان قريب من موطن اللهو بجانب قهوة أعدت لتعاطي الخدرات وإذا برجلين يتأمران مسامرة التدمان فلما طرقت مسمعه فكاهتهما ركن إليهما قليلاً لعله أن يأتي من سبيل يتبايعين وإذا بأحدهما يناجي صاحبه بقوله إياك أن يقع عندك منا يقال لك من شؤون أهل هذا الزمن شيء موقع الاستغراب فإنه زمن العجائب وعصر الفتن ومظاهر السفاهة ومرق الأسافل وأنه لعسر انقل بكثير من أفراد النوع الانساني إلى طور آخر بهم من دائرة الوقار والأدب إلى فضاء السفه والسفالة وهيك الحرم وفنس القول وقبح العمل حتى صار الكل على أخلاق كاخلاق الشياطين فلا ترى منهم إلا شره الكلد وحرص الغراب ووقاسة الترد وغباوة الدب وجرنة البع وطمایل الثعالب واعتجاب العناور وسوء ألفة الخمر فقال له صاحبه لقد أشعلت قلبي نارا وأشغلت بالي انتذارا إلى ذكر الأسباب التي دعوتك إلى ازدياد أبنائك جنسك إلى هذا الحد ففعل باطفاء هذا الالهب بذكر الاثر ونقل ذلك الخبر فقال له أيها الصديق

حكى إن امرأة من المومسات يقال أنها كانت من بنات الامراء تربت بين تلميذات المدارس الشامية فأحاطت ببعض الفنون علماً وكان أهلها مسلمون

في أن يختص برحمته من يشاء وأن يفعل في ملكه ما يريد فكان الأولى لكم أن لا تجولوا في ميادين الزيف وأن لا تتخذوا اسائة الأدب ديناً وأن لا تخوضوا مع الخائضين فيما ليس لكم به علم ولكن الله سبحانه وتعالى من تمام صنمه وكمال قدرته جعل الاختلاف بين الأمم في العوائد والعقائد والاخلاق والألسن والألوان وغير ذلك من كمال النظام وأنه لمن أساس القواعد الإبداعية فلذلك ألبأنكم قوابلكم واستعداداتكم لمتابعة أهل الزيف منكم ومحاذات الفلاسفة في هدم الروابط الدينية التي هي أقوم طريق يسلكها الإنسان لنيل الاعتدال والاستقامة فكان حالكم كحال الشيطان في وعدكم الكاذب اذ تقولون أن من آمن بالمسيح وقرأ الانجيل دخل ملكوت الرب وهكذا حكى الله عن الشيطان بقوله (يهدم ويمنيهم وما يهدم الشيطان الا غرورا)

يا هذا جاء محمد صلى الله عليه وسلم بآيات من ربه بينات ثلثي في القرآن ويشهد بصحتها العقلاء الذين تداولوها نقلاً وعقلاً كما تداولتم أنباء عيسى وما جاء محمد الا للعرض الذي أرسلت لاجله الرسل وقد سبق بيانه فأنكرتم حاله كما أنكرت اليهود حال عيسى عليه السلام فلعنتم كما لعنوا ولكنكم أمسوا منهم حالاً لا منهم ما أشرکوا بالله شيئاً ولكنهم كذبوا رسوله وأما أنتم فكذبتم رسوله بإنكار رسالته وكذبتم كتاب الله الذي جاء به عيسى مبشراً بمحمد صلى الله عليه وسلم وأشرکتتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً ولقد قام دين محمد صلى الله عليه وسلم الى الآن بأقوم ما قام به كل دين من الأديان السماوية وسطعت أنوار شريعته وسرت في الوجود أسرارها قولاً وعملاً وحالاً وما نحن الآن وأنتم في التمهيدق بالرسولين الا على حدّ سواء بمعنى أن الطريق التي أمتتم بعيسى بها وهي طريق النقل والتواتر هي التي أمتنا بمحمد صلى الله عليه وسلم منها فان

فلا بأس عليك في التوبة على أيديهم قالت وهل لمسلمة أو مسلم ان يتوب على يد من يخالف دينه وكيف لنا ان نسلك سبيل النصراني ونترك الدين الذي هو أقوم دين وأشرف ملة فقال لها انما الأديان طريق اصلاح لا حرج على المتدين بأياها تدين اذا علم ان فيه صلاح حاله ومعيشته الدنيوية وهذا ما عليه جمهور الفلاسفة العقلاء فلا ترغبين عن طريقتهن فانهم اكل الناس عقلاً وأفضالهم فعلاً وما زال يزين لها ذلك الشيطان ما أراده منها حتى مالت لقوله كما يميل البسطاء الى زخارف أقوال أهل هذه الطائفة الماكرة فانطلقا حتي اذا أتيا معبد النصراني ألقت خطاياها على عائق قسيس واستفتاه الفيلسوف في جواز بقائها معه على عهود المحبة فاجاز لها ذلك بشرط ان لا تعود الى دينها الاول وان تكون عوناً لهم في نشر اعلام الدين المسيحي وأن لا تتخاطب من المسلمين إلا بحكماء الفلاسفة ولا تطالع الا ما دونوه في كتبهم فقبلت اللطافة تلك المعاهدة ولكنها أحدثت في قلبها شكاً من أمرها لما تيقنته من فساد حال ذلك الفيلسوف الذي كانت تظنه مسلماً ثم رأت مبله الى مصاحبتها على تلك الشروط وما سمعت من أحدهما وصايا يركن اليها النائب ليلساك بها سبيل الاستقامة ولا نهياً عن ارتكاب أمور توقعه في مصارع التهلكة فأيقنت ان الطريق التي سلكها ذلك الفيلسوف ما هي الا طريق تبيش دنيوي ليست من الدين فيه شيء وعلمت انه ما مال الى أولئك القسس الا لأنهم لا رابطة لهم دينية تارزمهم طريق الاعتدال والاستقامة ولكنها رأت ان لا تبادر رفيقها بما يردعه عن دينه حتي تعلم حقيقة حاله فلما رجعت الى بيتها وذلك الفاسق يصحبها سألته عن قواعد الدين المسيحي وفرائضه القولية والعملية وكيف يتدين به المتدين وما هي الناسك

ولكنها ما تعلمت من أمور دينها شيئاً وقد جعلتها الاقدار مطمح أنظار الزناة
أعواماً فأحرزت من فكاهات الاحاديث ونوادر الاخبار ما كانت تستميل به
قلوب الادباء الى مسامرتها حتى غلب عليها الابتذال وتزايد بها التواجد الى
أن صار وجداً ألجأها الى التهلك وجرى بها القدر الي حيث شاء الله وقد كان
من أخذانها شاب فيلسوف كان يهواها وتهواه وتظن أنه من المسلمين فاتفق
ذات ليلة أن خلا بهما المكان وأخذاً يتجادبان أطراف الحديث حتى جال بها
التذكار في عجال الاستبصار فاستحضر الفكر منها مبادئ الحياة وما كانت فيه
من فراغ البال والعيش الرغد وقامت تعاقب بين ذلك الزمن وبين ما هي عليه
في حينها وقتئذ فكانت كما قيل جاءت الفكرة وذهبت السكره فاذا هي قد أفاقت
من غفلة واستيقظت من رقدة فكان منزعجاً أزعجها فما وجدت من كربتها مهرباً
الا الى المتاب فبعد ما بكت طويلاً سئلت ذلك الشاب كيف يكون المتاب فشق
عليه ذلك الامر خوف التفرق وأخذ في أسباب الخديعة والمكر ليلوي عنانها الى
طريق لا يخرجها عن طاعته ولكنه خشي أن يواجهها بالممانعة والمدافعة فتنصاه
الى ما اشتدت فيه رغبته فقال لها أيتها السيدة نعم ما فعلت واني لا أرى حالاً
أجمل بذلك من توبة نصوح يعقبها وقار واحتشام وبودّي لو أصبحت بينك
وبين الله وصلة تعرف وجهيل خدمة تكون سبباً للتخلي بحلى الكمال وما زال
يدأهنها حتى تمكن من قلبها وتيقن انها لا ترى فوق نصيحته نصيحاً ثم قال لها ايتها
الحبيبة اني ارى ان طريق المتاب في الدين الاسلامي وعرة المسالك حرجة المجال
بعيدة المغاوير كثيرة العقبات وانها لشاقة على امثالك فقالت وهل من سبيل
أهون على التائب من تلك الطريق قال نعم ان الدين المسيحي يكفي في قبول
المتاب فيه مجرد الاعتراف أمام القسيس وانهم يقوم يحملون الخطايا في الحال

قد نلت الولادة الثانية فقلت وما هي الولادة الثانية قال ايمانك بالمسيح وقراءة الانجيل هو الولادة الثانية لانك تكوني قد خرجت من الدنيا ودخلتي ملكوت الرب قالت وكيف يكون حال الذي يدخل ملكوت الرب قال يكون كما كنا قالت وأي حال أنتم عليه قل نبشر بالمسيح وندعوا الناس الى دينه قالت ألا هل من كرامة تكون على أيديكم من خوارق العادات تمتازون بها عن غيركم ففعل ذلك القسيس وقال لها أحب ان تأتيني في يوم غير هذا فان لي ضروريات الآن تشغلني عن التطويل في الجلوس والكلام ثم تركها وانصرف فارتابت المرأة في أمرها ورجعت الى بيتها وقد غلب على عقلها العود الى ما كانت عليه غير انها استحسننت التثبيت والابانة حتى تنظر ما كان عليه آباؤها الاقدمون فلما أتاه ذلك الفيلسوف المارق الماكر لاطفته في الخطاب حتى اطمن اليها وسألتها ان يأتيها بعالم من علماء المسلمين لتسأله عن أشياء في أمر دينها فغاب غير قليل ثم جاء برجل من أرباب الوجاهة والجاه فحيت به بحيات القدوم ثم سأله عنما يكون به صلاح أحوال الثابتين الذين يخافون عاقبة ما اقترفوه من الذنوب فقال لها متى عزمت على عدم العود الى ما كنت عليه واتبعت الاوامر واجتنبت المذاهبي وآمنت بالله ورسوله كنت من الناجين قالت ألا هل من حال يتميز به العمال اذا اتفقوا على عمل واحد فقال لها ان الاحوال لا تتميز الا يوم القيامة لان الله هو الخير بعباده فعملت المرأة ان الرجل قصير الحجة وقد بطأ به عمل وأيقنت ان الاتيان بمثل هذا اليها خدعة فليسوفية فصرفتهم باحترام وبشاشة ثم رجعت الى مضجعتها متوجهة متضجرة وقضت يومها وليلتها في غناء شديد وحيرة مدهشة . ومكثت على ذلك أياماً واذا بذلك الفيلسوف ذات يوم يطرق الباب ويهدهه أوراقا كتبها ثم جاء ليليتها لها قالت ماهذه الأوراق قال اني درست الدين

والشعائر التي يمسك المنقون بها فقال لها ان هذه شؤن يسأل عنها القسس والرهبان
قلت وبأي شيء تمسكت أنت في طريقك التي أنت عليها فقال انا لا نرى
طريقاً يسلكها الانسان أفضل من كف الأذى عن الناس والسعي في مصالح
أبناء جنسه والالتيان بما فيه المنفعة العامة للأمة فقالت هكذا كنت أأقبل متابعي
إذ كنت لا آنال أحداً بمكروه وكنت أدفع عن كل أعزب حرارة شهوته
ولا أخاطب الناس الا بكل رفق ولا أحب لهم إلا الفنى والأمن إذ أفرج جوعي
الى ما كنت عليه أقوم لطريق الاعتدال ثم قالت أوليس في الامة من هم
مكلفون بالنظر في مصالح أفرادها كولاة الامور المنوطين بذلك العمل وهل أنت
الا فرد من أفراد الامة الذين تكفلهم سلطة أولي الضبط والربط وهل اذا كان
كل فرد من أفراد الامم مكلف بما نقول فسا هي ثمرة الشريعة وما هو عمل
السياسة فالعقل النير يرى ان كل طائفة من طوائف الامة مكافئة بعمل مخصوص
بها ولا عمل للعلماء الا تعليم الروابط الدينية ولا عمل للمتدينين الا التمسك بتلك
الروابط واني على يقين من انها لا تشغل العمال عن أعمالهم كائنة ما كانت
ولا بد لي من معرفة تلك الروابط حتى يحسن باستعمالها متابعي فسالها الفيلسوف
إمهاله الى يوم آخر وخرج الى قضاء مصلحته المباشية وأما تلك الخطاثة فقد اغتنمت
فرصة مغيبه وذهبت الى ذلك القسيس منفردة لتسأله عما حاك في صدرها فقال
لها لا تخافي غائلة عقاب على ما كنت عليه من الخطايا ولا ما يكون منك بعد فانك
متى آمننت بالمسيح وقرأت الانجيل تدخلي ملكوت الرب ويكون لك عند المسيح
المنزلة الرفيعة وانه هو الذي يدين الخلائق يوم القيامة فلا تخافي بأساً ولا رهقاً
فقالت ألا هل من خدمة له أو عبادة أعملها فقال لها اذا حضرت الصلاة معنا
وصمت الصيام الكبير وسجدت للصليب فقد قمت بالواجب للمسيح وأبيه وتكون

(ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه انما أنت منذر ولكل قوم هاد)
 الرابعة قوله تعالى (وما منعنا ان نرسل بالآيات الا أن كذب بها الأولون)
 الخامسة قوله تعالى (وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه قل انما الآيات عند الله
 وانما أنا نذير مبين) السادسة قوله (أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى
 عليهم) ثم أخذ ذلك الفيلسوف يفسر هذه الآيات ببعض ما فسر ها به المفسرون
 وكلما جاء بنفسير أحدهم أعقبه بملاحظة مقترحة له من قبيل السفسطة ثم جاء
 بعد ذلك بأقوال المخدعين الذين زعموا ان القرآن ليس من عند الله وقام بعضهم
 بتوحيهاته الفلسفية ويدافع عنهم بانتقاد المفسرين بدعوى ان القرآن فيه اختلاف
 كثير وتكرار غش ولحن وكلام زائد كما سيأتي بيانه ثم قال لذلك الرجل الصالح
 ان أول باب من الابواب هو هذا الباب الذي يثبت ان نبيكم ما جاء بمعجزة وان
 القرآن ليس بمعجزة كما يزعمون فهل لك قدرة على غلق هذا الباب ببرهان قاطع
 أو حجة صادقة أو دعوى صحيحة حتى تكون قد قت بها يجب عليك من
 الانتصار لدينك

فقال ذلك الرجل لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وقد أخذ منه
 الغضب مأخذاً عظيماً ثم ناداه يا هذا أما تصديك امارضة ما لم تحط به علماً
 فذلك دأب كل سفيه جهول وأما استدلالك على نفي أمر ثابت بما ثبت به
 ذلك الامر فهو من باب المغالطة التي لا تصدر الا عن غبي ذي جرئة وإقدام
 على ما لا قدم له في مجاله وسنكشف لك عن جهلك الحجب التي ألقاها الضرور
 على عين بصيرتك حتى يتبين لك الحق فتكون من النادمين ثم أنشده قائلاً

حذار حذار يا رأس الخطايا ومن دهمته داهية الرزايا
 خدوت وقد أتيت بكل نقص كأنك حامل تلد البلايا

الاسلامي والدين المسيحي وقارنت بينهما فوجدت ان دين النصارى اصدق
أنبأ من دين المسلمين فلذلك جئت بهذه الاوراق راجياً بعد الاطلاع عليها
ان تطوعي المسيح بنشرها مطبوعة على نفقاتك قالت أو تجعلها كتاباً قال نعم
قالت وبماذا تسميه قال منار الحق قالت ان لكل مسمى من اسمه لنصيب ألم
ترى يا هذا ان المنار ان كان نسكة وحذفت ميمه كان ناراً وان كان معرفاً
بالالف واللام كان نصفه ألماً والآخر ناراً فسميه باسم غير هذا الاسم المشؤوم قال
لها انا معاشر الفلاسفة لا نلاحظ تلك الملاحظات قالت وهل تضع اسمك عليه
عند الطبع قال لا لاني لا قدرة لى على التظاهر بهجر الدين الاسلامي لما في
ذلك من انتهاك حرمتي قالت إذا فلا بد من عرضه على سماع أحد المتدينين
بالدين الاسلامي حتى اذا رأيته صائباً في مآظيره نشرته والا فلا تم اخذت
الاوراق من يده وسألته العود اليها بعد ثلاثة أيام فلما أتاها وجد عندها رجلاً
يرى عليه أثر التقوى ونور العبادة فأحضرت الاوراق وقالت لتسكن الحال بينكما
مناظرة لا مكابرة ومحاوره لا محاصرة والحق أحق ان يتبع فتناول الرجل الصالح
الاوراق فوجدها مؤلفة من ستة أبواب وخاتمة فآخذها في المباحثة والمناقشة والمرآة
صاغية واعية قال ذلك الفيلسوف المصلح

أيها المقلد انكم لتزعمون ان محمداً رسول الله ولكنكم ما أثبتتم رسالته بوجه
من الوجوه لاسمكم لا تستدلون على ثبوتها الا بالقرآن وقد صرح القرآن بانه لم
يأت بآية قط وهذه ست آيات منه تصرح بذلك الاولى (وقالوا لولا نزل عليه
آية من ربه قل ان الله قادر على ان ينزل آية ولكن اكثرهم لا يعلمون)
الثانية قوله (واذا لم تأتكم بآية قالوا لولا اجتبيتها قل انما اتبع ما يوحى الي من
ربي هذا بصائر من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) الثالثة قوله تعالى

الجدل والتهور في المكابرة بغير علم ولا كتاب منير وما ذلك إلا لسابقة الشقاء
الحتم يا هذا أما فو لك في هذا الباب إن عثمان رضي الله عنه قال إن في القرآن لحن
ومثوقه العرب بألسنتهم فذلك ينزاعه حالان الصديق والكذب فإن حكنا
بصدقه يكون اللحن الذي سمعه عثمان من أفواه الرواة عند تناوله من بعضهم وما
أثبتوه إلا مصححاً مقوفاً لأن بعض الرواة ربما كان ثقيلاً يوثق به ولكنه غير
فصيح المنطق وغير فقيه في لغته ولا يتصور العقلاء معنى من كلام عثمان رضي
الله عنه غير ذلك لأنه لو كان فيه لحن وأثبتته عثمان كما هو لكان لم يزل موجوداً
في المسامع إلى الآن وما هي المصاحف والقرآن فمن علم فيه لحنًا فليأت به
وان قال قائل إن العرب قد قوموه بعد عثمان فليذكر أسماء المقومين وفي أي
زمن كانوا وإما إن يكون الخبر المنقول عن عثمان منقولاً كباقي الأنباء التي تقولها
أهل التواريخ من الفلاسفة لا يقع الشكوك في قلوب المؤمنين فيكون ساقط
الاعتبار غير مستحق لأن يصنى إليه وأما الاستدلال بقول الله تعالى إن هذان
إساحران بدعوي أنهما لحن فهذا أمر غير معقول لأن قواعد النحو التي أسسها
الخبريون ما كانت إلا بشواهد من القرآن ولولا وجود القرآن ما تأسست
تلك القواعد النحوية وما كان منزل القرآن إلا مؤسس جميع اللغات على اختلافه
أنواعها وهو الله جل شأنه وتقدس أسمائه فلو أنه خفى المرفوع فنسب الخفوض
لأتبه اليموي ولقد تكلم المفسرون على هذه الآية وعلى كل مشابه في
القرآن بما فيه الكفاية لكل مسترشد وما كانوا مازحين بإقناع المنكرين المنهيين
المجتهدين على الكفر بعد قول الله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر
ولو فرضنا المستحيل وثبتنا كما زعمتم أن الله صلى الله عليه وسلم هو الذي جاء
بالقرآن من عنده فهل يتصور عاقل إن صاعب هذا الكلام الذي هو نزلة

ومثلك للبحيم يجي طوعاً
ومثلك من بما اكتسبت يداه
ومثلك يا فتى يسود وجهاً
عجيب ذا التقابل إذ تعادري
فأين البعر من زهر الدراري
فمالك يا نهاية كل عيب
رويدك يا غلام أنت أعمى
غدوت وللخافة فيك حكم
أنكر فضل شمس في علاها
تربص يوم يؤخذ بالنواصي
فيومئذ تكون بلا لسان
وبومئذ ترى كرباً شديداً
ولادين التحكم في التقاضي
ويومئذ ترى عيسى وموسى
وأحمد تحت ساق العرش يدعوا
هناك ترى العروس وهل عروس
ومن إذ يعتري الشفاء خوف
كفناك الحزني يومئذ عقاباً
منارك في يسارك شر قاض
فنب وارجع لربك من قريب
ثم قال له يا هذا ان فنون الجنون ألبأت السفهاء الآن الى التوسع في

كما تغدوا لمذبحها الضحايا
تعود عليه سيئة النوايا
إذا وافته طارقة المنايا
شرار زماننا خير البرايا
ألا هل تشبه الحمل الحوايا
والقطب الذي حز المزايا
لسوق المقت تضهد المطايا
ومن غابته صفوته نقايا
بها ضيائها ملأ الزوايا
هنالك لا فداء ولا هدايا
كذى خرس يصبح هياهايا
ولا ملك هذك ولا رعايا
فيا فوز الذي سمع الوصايا
وكل الرسل قد لزمو الزوايا
ويسأل ربه فصل اقتضيا
سوى من فضله عم البرايا
هو ابن سنا وطلاع الثنايا
ومثلك كم نرى منكم خزيا
بخزيك عند علام الخفايا
فأهل النار هم أهل الخطايا

ان كتاب الله الذي نزل على محمد دائم التنزل حتى الآن من طريق الوراثة الحمديدية بمعنى ان كل طاهر نقي من أرباب البصائر وأهل الانفاس كلما تلا القرآن أو آيات منه نزل عليه رقائق اشارات في كل تلاوة لم يكن ذاقها في التلاوة قبلها وهذا معنى قوله تعالى (لا يمسسه الا المطهرون) يريد أنه لا يدركه رقائق اشاراته الذوقية الا الذين تطهروا قلوبهم من الشوائب وتنورت بصائرهم وذلك من طريق الوراثة للورثة الذين سبق بيان حالهم قبل وهكذا كان حال محمد صلى الله عليه وسلم في كل تلاوة اذ قال الله تبارك وتعالى (لا تحرك به لسانك تجعل به إن علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا نايانه) فكان يتنزل عليه بالقراآت التي ضبطها عنه القراء وما عابه عائب من عهد نزوله حتى وصل الى أشرار سنهاء هذا الزمن فاحدثوا له عيوباً ما عاقلوها رأيت يا هذا ان قلت لرجل من الناس أناني زيد يوم كذا مثلاً ثم قلت لا آخر أخباراً عن ذلك الآتي جاني زيد ويده عصاً وأخبرت آخر بان زيدا أنك بغير ميعاد هل يكون في تلك الاخبار اختلاف أو تناقض معيب (كلا) ولكن كثيراً من الجهلاء لا يفقهون إذًا فلا يعاب القرآن بتنزله تارة بواضح بيان كقولهم كأنها الحجة وتارة يحذفها لاختلاف افهام السامعين وانما هم وهل يقول قائل أوتي نصيباً من العقل بان هذا الذي ذكرته اختلاف الانبياء أو سفسطة أو تحامل منتقد غشوم غليظ القلب لا يخشى ملأً ولا يهمل كلاماً يا هذا ان كل ما ذكرته في هذا الباب من الزيادة والنقص على زعمك ومن تبديل التركيب ومن التكرار اللفظي والتكرار المعنوي الذي أعدده عبياً ما كان منك الا عن قصر باع في الفهم وسبق يراع وضعف يقين وصروق من الدين وذلك لاني لو عقلت عن الله ما تعقله أرباب البصائر لعمري ان تكرار قوله

سلطان الكلم وأميرها تخفى عليه عيوب في أقواله بعد استمرار تلاوة ذلك الكلام منه ومنمن كانوا يسمعون التلاوة في محافل أصحابه ثم يتفطن لها من بعده أغبياء الأمم وسفهاء المتشدقين أظن أن ذلك بعيد عن التصور ومتى تحققنا أن اللحن ليس أصلياً في القرآن فلا يضر بصحته طرء شيء عليه بعد موت من أنزل عليه إن قلنا أنه من الله كما هو الواقع أو موت قائله إن كان محمد هو صاحبه إذاً فلا وجه للملحدين فيما يقولوه إذا كان التصور لا يقبله إذ لو كان في القرآن لحناً لظهر قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم وقامت به حجج المنكرين الذين كانوا يتر بصون به كل معيب ولقد سمعته الانس والجن من فم من أنزل على قلبه ولسانه وما عابه عائب وإن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد إذا فدعوى اللحن باطلة لا نظر إليها

وأما دعوى الاختلاف فما أضرت إلا بأهل الكتاب وأما المسلمون فقد علموا طريقه ومنشئه كما سنبينه أما ضرر تلك الدعوى بأهل الكتاب فذلك لأنهم متى اعتبروا أن اختلاف الالفاظ مع اتحاد المعنى أو اختلاف المعنى واللفظ مخلاً بصدق التنزيل ومسقطاً لاعتبار أحكامه فقد أدخلوا بوضع الكتب السماوية التي عربوها ونقلوها من لغة إلى لغة وأثبتوا حكم التغير والتبديل الذي تنادي به عدول المؤمنين على كتبهم ونص عليه القرآن وقد ألزموا أنفسهم الاقتناع بوقوع التغير والتبديل لأنهم إذا زعموا سقوط حرمة القرآن لأنه قال مرة كالمهن المنفوش وقال أخرى كالصوف المنفوش وقال كالحجارة مرة وقال أخرى كأنها الحجارة فن باب أولى يكون التغير الذي نقل الكتاب من لغة إلى أخرى أسقط للحرمة وأقرب للبطلان ولكن الظالمين في ضلال بعيد

وأما المسلمون فقد علم علماهم الاتقياء الذين هم أهل الله وأهل القرآن

القضاء بعد فوات ركنها وأما في الحج فلا بد أنه اقتصر على قوله (فصيام
ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم) لتوهم المجتهدون أن السبعة أيام التي
جاءت بعد زمن الحج ليست في حكم الثلاثة أيام التي صامها الحاج في وقت
الحج فلذلك قل الله تبارك وتعالى (تلك عشرة كاملة) أي مكحلة لمناسك
الحج وحكم السبعة منها حكم الثلاثة فلم يصحها الحاج بعد رجوعه لما أغنى عنه
صوم الثلاثة في جبر ما فاتته شيئاً ولو أننا قلنا أنها جاءت وصفاً معرباً عن حال
هذه الأيام إذا صامها الحاج أنها كاملة بمعنى أنها كمال في الحج وفي حال ذلك
الصائم لما تعدينا الصواب ولكنك جئت على ما أنت عليه من العمى تسبج سباحة
مكتوف في بحر لحي لا ينجوا منه إلا من له علم تام من أهل البصائر النيرة
بالسباحة كيف تكون

وان دعواك التناقض في القرآن ومقارنتك له بقصائد الشعراء وخطب
الخطباء لمحض جنون وهوى بين اذ لا مناسبة بين قصيدة من الشعراء
يقترنها رجل تمود الكذب لأن من القوائد عند الشعراء أن أحلى الشعر
أكذبه وقد جاء فيها بدع مما دسح وتغرل في حسناء أو ذريت لها. ايمن أو تنجيعاً
للمار بين أو نصيحة لفتنة بين وأخذت بفتنة القافية لم تمكنه من القبول عنا هو
بمقدمه وكذلك بين خبايا بلاء خطيب في قوم يعظمون به حاله من أحوالهم
وبين تائم جمع المراق الحكم وأكافها وجمع جميع : ان الكلم وباء وبوء
وارشاد وأنباء ماضية ومستقبلية وحالها وبيان مكارم الاخلاق وسائر الامور
وبين لئيم من النقي وأحدل بجمع الاداب الكلاية والمواظبة لذة الشعائر
بالانسية الى غير ذلك مما يعلمه العلماء الزائغون في العلم من شائر التبشير
وزواجر التنذير ومصادق الوعد ولوميد مع ما هو عليه من سنن التراكيبة

تعالى في سورة الرحمن (فبأي آلاء ربكما تكذبان) ما هو الا كمال صادر عن
 حكمة عليّة اذ هي في مثل قوله تعالى (يا مدشر الجن والانس ان استطعتم ان
 تنفذوا من أنظار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا بسطان) غيرها
 في مثل قوله (فيها عينان تجريان) وهكذا مدلولها في كل آية لا يشابه مدلولها
 في الاخرى الا عند من لا يعقل ولكن لا عار يلحقك أنت وأجزاءك اذا لم
 تفقهوا للقرآن معنى لانكم لستم بأهله وكذلك تكرار قصص الامم مع أنبيائهم
 لان العقلاء عدوا تكرار القصة الواحدة مراراً بألفاظ مختلفة كلها مشحونة بالبلاغة
 وحسن الديان وكمال النسق وتقام الحسن من أعمال الاقتدار الالهي الذي لا
 يعجز اذ الايتان في كل قصة مع التشابه في القول والدلالة بمواعظ لم تكن
 في الاخرى يعجز عن القيام به بخلق كائناً ما كان ولكسك لجلالك بما هو الكمال
 في القول والحال والعمل عدت ذلك نقصاً يخل بأوصاف البلاغة فلو كنت
 ذا حظ في كمال حالك لتخافت بأخلاق الفضلاء الذين اذا ذكر الله وجلت
 قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً) وكذلك لو كنت ذا كمال في
 عملك لما تعرضت لآزدرء ما لهجت بالثناء عليه السنة أهل الوقار وأرباب الفخار
 في كل زمن ولما خضت في بحر لا تدري أهو عزب فرات أو ملح أجاج ولو أنك
 كنت من أهل السداد الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه لا عرفت بفضل
 القرآن وكل مرآياه وعلو منزلته بين الكتب السماوية ولكن الذين حققت عليهم
 كلمة المذاب لا يؤمنون

وان من اعجب العجب لعملك قوله تعالى (تلك عشرة كاملة) زيادة
 في النبل ونقصاً في البلاغة مع أنها ما جاءت الا لبيان حكم شرعي لولاها الحار.
 كل محبتها في بياها وذلك لان الله سبحانه وتعالى شرع في الصوم والصلاة

عنا وجهتك اليه الوقاحة من الخوض فيما ليس لك به علم اذ لو جاء القرآن بأقوال يفةها مثلك ويحيط بأسرارها علماً لما صبح أن يكون قرآنًا ولما انطبقت عليه احكام البلاغة والاعجاز ولما وصف بأنه اقوم قيل واصدق حديث الى غير ذلك مما لا يعلمه الا العالمون

يا هذا هلا تلوت الآية الشريفة بتمامها حتى كنت تعلم أي كتاب أشار اليه الحق سبحانه وتعالى بقوله (إلا في كتاب مبين) أليس مبدأ الآية الشريفة قوله (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو) يعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين) فهل عرف الله الكتاب بالألف واللام حتى يكون لك عذر في توجه الفكر الى القرآن أو ظننت ان آخر الآية ليس بالتحقق بأولها أم لم نفقه معنى قوله تعالى (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو) ذاك انك عقلت لما معنى بعلمت ان كل ما في الآية اختص بعلمه الحق سبحانه وتعالى قبل وجوده فلا بظن لما ان القرآن الذي جاء لان يتلوه كل قاري جاء لأن يكون حاوياً لبيان ذلك كله لا اذا كان ذلك من طريق الاسرار التي لا يمسها الا الماهرون فكان الاولى بح قبل ان نفهم ما ليس لك به علم ان تسأل أهل الذكرك عن معنى الآية بشريفة قبل أن تعيب القول والقائل يا قليل الأدب وكثير الوقاحة انك اذ في النالين الذين استحبوا المعنى على الهدى فوقفت بهم جهالتهم في مواقف وانتقاد والاعتراض فهلكوا من حيث لا يشعرون

ويا هذا لقد تحققت فيما أنت عليه بحال فرعون اذ قال له موسى لما جاءه بالآيات اللينات (وما أنزل هو لاء الا رب السموات والارض بصائر وإني رزقك يا فرعون مشوراً)

وكمال النسق وحلاوة النطق التي لا تمل مع تمادي الازمان وان نفوس الفضلاء
لتشتهيه كما يشتهي الجائع الطعام وان الادباء من ذوي البصائر الذين تحقّقوا
فضله ليحترمونه كاحترام الالهية ويعظمونه كما يعظمون الله سبحانه وتعالى فهل
يسوغ لك مع حقارة قدرك وطيش فكرك وعلى ما أنت عليه من الجهل أن
يمتطيك الشيطان ويلجأك بلجام الغرور فتجتمع به في أودية من الجهل والطغيان
ما سلكها قبلك شيطان مريد ولا جبار عنيد انك يا هذا في ضلال مبين
جئت يا هذا لتششهد على وجود نواقض في القرآن المجيد بقول الله
(ما فرطنا في الكتاب من شيء) وقوله (ولا رطب ولا يابس الا في كتاب
مبين) ثم قلت انه نقص كثيراً من الاشياء كالطب والفنون الرياضية والعلوم
الطبيعية والحوادث اليومية فكأنك ظننت ايها الجاهل أن الله سبحانه وتعالى
أراد بهذه الآية الشريفة أنه جعل القرآن كجريدة من الجرائد وأتى فيه
بمفصلات ما وجد وما يوجد في الاكوان السفلية والعلوية وأنزله مخبراً عن
مفصلات ما يقع من الحوادث اليومية لكل مخلوق اذا لا أخبرنا بفساد حالك
وضياع عقلك قبل ان تخلق وأنباء قومك عن فسادك وظراطك كم يكون
عدده كلما خلوت بنفسك أيها المظراط تعالى وتقدس كلام الله أن يكون
كما يستحسنه عقلك الضائع وفكرك السقيم فلقد جاء بما استنارت به قلوب أولي
الالباب واقتشعرت بتلاوته جلود أرباب البصائر وحارت في ادراك نهايته ذرور
المقول السليمة

يا هذا اذا احببت أن تتعقل شيئاً من اسرار القرآن فاستعرك ذوقه
اذواق الأدباء لتفقه به كيف يكون خطاب الملوك لعبيدهم فان حماقتك سلبت
منك الشعور بإسائة أدبك وان قوة الطيش قد اضعفت قلبك عن الانقلا

الذين ما بين جهلك وعلمهم وحقارتك وفضلهم إلا كما بين الثرى والثريا الرابعة
تكفير أمة هي خير الأمم مضى عليها الف وثلاثمائة سنة أعني ثلاثة عشر قرناً
وما من قرن الا وفيه من أعداد الالوف من خيارها ما لا يحصى عدا قائمين
بشعائر هذا الدين القويم وقد جئت الآن نقول انه لا دين ولا رسول ولا
قرآن فيما ليت شعري من أنت من بين أفاضل هاتيك القرون وامراتها واولوها
وعلمائها وفقهائها والراستخين في العلم من اكابر المتقدمين أظنك لا تساوي النخال
ولا تخطر بالبال

يا هذا أما أنباء الله سبحانه وتعالى فقد ثبت لاصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم صدقها بما شاهدوه رأيا العين من نزول جبريل عليهم في صورة دحية
الكلبي غير مرة وتعليمه للنبي قواعد الاسلام والصلاة وغير ذلك وبما شهدوه
من معجزات الوقائع الحربية وغيرها منها هو مذكور في القرآن ومسطر في السير
فلا حاجة لنا الان في مناظرتك في ذلك اذا الهدى بيد الله ولا يكون التصديق
الا عن ايمان (فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضله
يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء) هكذا قال العزيز الحكيم وأما
انكار القرآن انه من عند الله بما جئت به من السفسطة فذلك أمر غير معقول
لان منزل القرآن نادى وينادي الى يوم القيامة بقوله انبياءه (قل فاتوا بعشر
سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين)
وبقوله (قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون
بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً) إذاً فلا جدل ولا جدال ولا نزاع حجة
القران قائمة حتى يأتي بمثله الآتون ومن لم يأت بمثله وادعى انه من عند غير
الله فهو كاذب جهول لا يمول على قوله ولا يمكن الى هزبه ولا يعيل الى تصديقهم

فما احسست الخاطئة بخزي خدينها قامت مسرعة وثناوت الاوراق وقالت
للرجل ما تقول في الآيات التي تلاها عليك من هذا الباب التي ثبتت أن محمداً
ما جاء بآية ولا بأي أعجوبة فلقد الجئني الى مقاومتك في الجدل والمحاورة
ونشر ما قرره هذا الفيلسوف الحاذق انتصاراً له وتأيداً لقومه فأعرض عنها
ذلك التقى ووجه خطابه لصاحبها قائلاً

تحاول هدم بنيان متين	على العلياء أسسه العلي
لقد حاربت ذابطش شديد	هو الجبار والصمد القوي
يقول لقد بعثت لكم رسولي	وتجده لجهلك يا غبي
ويختار الخيسار وقد هدام	فتمقتهم وأنت به حري
فمالك لم تزن ميزان عدل	أخبر أنت أم هذا النبي

يا هذا قال الله تبارك وتعالى لنبيه (وقلوا لولا نزل عليه آية من ربه قل
ان الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون) جئت تدعي أنه لا
لوم على قريش في طلب الآية ليؤمنوا وزعمت أن قوله (ان الله قادر على ان
ينزل آية) ليس بحجة بل كان في امكانهم أن يجيبوا بقولهم نعم انه قادر عليها
كما انزلها على موسى وعيسى ولو كان محمد نبياً مثلها لسأوه بها ثم قلت ان
الله سبحانه وتعالى منزّه عن أن يأتي بجواب لا يطابق السؤال الى آخر ما
سولته لك نفسك الامارة من الخواطر الشيطانية وانه لغلط في العلم وفساد في
العمل والله لا يهدي القوم الظالمين

يا هذا لقد ألجأك الغرور والطيش وطفغان البغي الى ارتكاب أربعة
جرائم لم يرتكبهم مرتكب سواك الا القوم الكافرون الاولى تكذيب الله سبحانه
وتعالى في أنبائه الثانية انكار القرآن الشريف وازدراءه الثالثة انتقاد الامة

قال (ولو نزلنا عليهم كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين) ثم ما زال الحق تبارك وتعالى يبرهن على أنه هو المنفرد بالالوهية بالدلالات الواضحات والآيات البينات ثبوتاً لنبيه حتى قال له (لقد نعلم أنه ليحزنك الذين يقولون فأنه لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) يريد بذلك تطمين نبيه رافة به ليعلم أنه لا يكذب كما كذبت الرسل قبله بل لا بد من إعلاء كلمة الله قهراً عنهم وإن جحدوا وأراد إعلامه بأنهم يعلمون صدقه ولكنهم اظلمهم أنفسهم وغلبة الشقاء عليهم استكبروا عن اتباعه وجحدوا الآيات إذ الإنسان قد يعلم الحق ولكنه لا يجد من نفسه الامارة بآثاماً لا يتبعه بغيراً وعدواناً ثم زاده ثبوتاً بقوله (واقصد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبي المرسلين) يعني فلا يكن في صدرك حرج من إمرارهم على الكفر لأنهم حققت عليهم كلمة العذاب ثم لما كان النبي شديد الحرص على إيمان قومه شفقة عليهم وإشفاقاً منا سينالهم من الموت الأبدى والعذاب السرمدي وعلم الله أنه ذلك أنكر عليه بقوله (وان كان كبر عماك أعمارهم فإن استعجلت أن تأتيهم نقمنا في الأرض أهلكهم في السماء فأتهم بآية) ولما لم يكن ذلك في نونه إلا فائدة في الحرص على إيمانهم نهى البار الرحيم وأعلمه أن الأمر منه واليه بقوله (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين) يريد لا تكن من الذين يظنون أن للإنسان ارادة واختيار يفعل بما يريد لا بل أنا الفاعل لما أريد ولو أردت لهديتهم ثم عرفه بأنهم من الذين طبع الله على قلوبهم فماتت بقوله (انما يستجيب الذين يسمعون والموتى بهم الله ثم إليه

إلا كل أفك أنيم حاذاه في سوء الخلق وسفه الحماقة
وأما انتقاد الائمة والاعتراض عليهم بعد الموت فلا داعية له الا شدة
اللؤم وخسة الطبع لانهم قوم ألجأهم الأدب والاحتراز عن الخوض في آيات
الله الى بيان الالفاظ منه تقريباً للافهام ليس الا وما ادعى أحدهم انه فسر آية
من القرآن بالمعنى التي أرادها الله منها بل كانوا يقولون الله أعلم بمراده فلو انهم
أدركوك وشهدوا جريمتك على الله وآياته لقطعوك إرباً إرباً وما كانوا كسفهاء
هذا الزمن الذين يزعمون انهم أمراء الحكمة وزعماء الكلام وان كلام الله
تحت حيلة أفكارهم وفي حوزة أنظارهم وما ربك بغافل عما يعملون إذاً فلا
نتعرض لحالك مع الائمة ولا لما جاؤا به بل نرشدك الطريق بقدر الطاقة والله
يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وأما تكفير هذه الامة التي لا تحصى
أعدادها بانكار رسالة رسولها فقد تكلمنا عليه سابقاً وسنأتي من البيان الواضح
في هذا الشأن بما فيه الكفاية اتباعاً لقوله تعالى لنبيه (فإِذَا عَلِمَكَ الْبَلَاغُ
وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ)

يا هذا ان الآيات التي سبق ذكرها وجئت بها مستدلاً على ان محمد صلى الله
عليه وسلم لم يأت بآية ماجاءت أول آية منها الا في سورة يعلم العاقل مراد الله منها
من براءة استهلالها اذ قال سبحانه وتعالى (الحمد لله الذي خلق السموات والارض
وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا يرميهم يعدلون) أوليس مبدأ السورة دالاً
على انها ما نزلت الا لاثبات الالهية لله وحده وبيان جهل الكفار بالاله الحق
الذي له ملك السموات والارض ثم أبان الله سبحانه وتعالى عناهم عليه من
الشقاء والجحود والاصرار على الكفر بقوله (وما تأتيهم من آية من آيات ربهم
الا كانوا عنها معرضين) فلو لم يأتيهم محمد بآية لما قال الله ذلك ثم بعد قابل

ضل عقله سلمت بنفسه الامور لمثل عقل
 قفة العمي قفوت ذوي الابصار في العلم والعمل
 لذي رأوا لفزت بما ينجيك من عارض الخبل
 الرجل الصالح مغضبة قاتلة يا هذا لم لم توجه الخطاب
 زيلاً وقد اتخذته دون الناس أنيساً وخليلاً لملي
 لسفير النعم فقال الرجل كذبت وبئت الله لو كان
 ولما استشهد بهذه الآيات على هذا الباب الذي
 سبعة وما هو الا سفير الشيطان لنفسه وجالب الانتقام
 لأنني أنا ربة النار وحليقة المقاومة والانتصار فأنشد

سد أوله ان نكروه فذات الفيض والاهب
 فنه أكم والنصف نازحه وهم فيها أبوطب
 ديهذا اللفظ الا أنك قريبة من الخطاء بعيدة عن
 ن مسالك الانصاف والاعتدال ومناهج الهداية
 دل فعمدت الى سورة مركبة من مائة وخمس وستين
 وشهيد لقوم كفار جحدوا آيات الله واستشبهت
 بوجه من الوجوه قبل فوق هذا الضلال ضلال ان
 هل من منصف يخلع نعليه على من خلع المنار ولم
 مبرين
 - قال الله تبارك وتعالى (واذا لم تأتهم بآية قتلوا

يرجعون) وأعقب الله هذه الآية بقوله (وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه)
الى آخرها فلا تلوت السورة الشريفة تلاوة أولي الالباب حتى كنت تعلم
ان السورة بتأمرها جاءت لردع قوم جحدوا الاله الحق وعبدوا غيره وأنكروا
آياته فلو أنهم ما جحدوا الا رساله محمد لتابعوا موسى أو عيسى وعبدوا خالق
السموات والارض ولقالوا لمحمد لولا نزل عليه آية من ربنا اعترافاً برؤية الله
سبحانه وتعالى ولكنهم قالوا من ربه فلذلك قال له ربه قل لهم ان الله قادر على
ان ينزل آية فما كان ذلك الجواب إلا دفعاً لما توهموه من ان الله ليس بقادر
وان الالهية هي لآلهتهم تم ما زال الحق تبارك وتعالى يصف حالهم ويزيد
نبيه بياناً الى ان قال (وأقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها
قل انما الآيات عند الله وما يتعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون ونقلب أفئدتهم
وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون) يريد كآيات
التي لم يؤمنوا بها من قبل ثم قال (ولو اتنا نزلاً لعليهم الملائكة) أي كما سبق
نزولها في ائتمال عليك يا محمد (وكلهم الموتى) أي كما فعل عيسى (وحشرنا عليهم كل
شيء قبلاً) أي كآلن والساوى الذي جاء به موسى (ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء
الله ولكن اكثرهم يجهلون) يريد جهل الفلاسفة الذين يشكرون خلق الله أعمال
الخلق فيهم ثم في آخر تلك السورة قال لنبيه (قل أرأيتم ان اتاكم عذاب الله
أو أتاكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل إياه تدعون فيكشف
ما تدعون اليه ان شاء وتنسوا ما كنتم تشركون) فهل لعائل ان يتصور من
هذا الكلام المتعاقب في سورة واحدة ان طلب الآيات كان لا يثبت الرسالة
حتى تثوم أيها المفتون ان الجواب لم يطابق السؤال في الآية الشريفة وتدعي
أنهم كانوا مؤمنين بالله وجاحدين لرسالة محمد صلى الله عليه وسلم ان هذا هو

والله بما تعملون بصير على أن الآية التي كانوا يطلبون من النبي أن يجتنبها ما هي
الآية قرآنية يريدون بذلك الطلب خدعة رسول الله لظنهم أنه يأتي بالقرآن
من عنده فقال له ربه (قل إنما أتبع ما يوحى إلي من ربي) ثم أسكتهم بقوله
(هذا بصائر من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) يريد أن القرآن أتى بكل
رشد وهداية لمن سبقت له سابقة العناية وأمن فطلب الزيادة عما جاء به القرآن
ما هو إلا زندقة وتعنّت والله لا يهدي القوم الكافرين

وهذه الآية الثالثة تشهد عليك أيتها الخاطئة بالجهل وسوء العمل وذلك
أن الله سبحانه وتعالى يقول بعد آيات بينات (ويقول الذين كفروا لولا أنزل
عليه آية من ربه إنما أنت منذر ولكل قوم هاد) وكان ذلك بعد قوله
(ويستعجلونك بالسينة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثلثات وإن ربك لذو
مغفرة للناس على ظلمهم وإن ربك لشديد العقاب) يريد الله بذلك وهو أعلم
بمراده أن القوم تارة يطلبون منك آية عذاب وثارة يطلبون آية رحمة ولكنهم
يستعجلون العذاب كأنهم ما علموا بما فعلته بالأمم قبلهم ثم قال بعد ذلك (الله
يعلم ما تحمل كل أثني وما تفيض الأرحام وما تزداد وكل شيء عنده بقدر)
يريد أنه يعلم الشقي والسعيد قبل أن يولد وهو الذي قدر الشقاء والسعادة ولا ينزل
الآيات بحسب طلب الملبين ولكنه ينزلها بما رآه مقدر أي يبرزها من عالم الغيب
إلى عالم الشهادة إذا جاءها بما لا يوجد إلا في زمانه ومكانه المخصوص
له قبل وجوده ولتدين الله سبحانه وتعالى كفرهم به وأنهم ما طلبوا الآيات
إلا تعجيزاً لقدرته لظنهم أنه غير قادر على إيجاد شيء غير موجود من طبيعته
بقوله (وإن تعجب فاعجب قولهم أنذا كنا تراباً أنأنا لنبي فخلق مجدد) ثم قال
(أولئك الذين كفروا بربهم وأولئك الأغلال في أعناقهم وأولئك أصحاب

لولا اجتبيتها قل انما أتبع ما يوحى اليّ من ربي هذا بصائر من ربكم وهدى
ورحمة لقوم يؤمنون) جاءت هذه الآية الشريفة في اخر سورة كانت كلها
قصصاً أراد الله به تذكير الجاحدين بما وقع من أسلافهم وما وقع عليهم من
البلاء والانتقام عند ما كذبوا الرسل وتثببتا لنبيه صلى الله عليه وسلم وقد كان
من ذلك القصص ما حكاه الله عن أسلافهم بقوله (وقالوا مهما تأتنا بآية لنسحرنا
بها فما نحن لك بمؤمنين) ثم قال الله تبارك وتعالى (فأرسلنا عليهم الطوفان
والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين)
يعني لم يؤمنوا ثم قال (ولما وقع عليهم الرجز قالوا يا موسى أدع لنا ربك
بما عهد عندك لأن تكشف عنا الرجز لنؤمننّ لك ولنرسلنّ معك بني اسرائيل
فلما كشفنا عنهم الرجز اذا هم ينكثون) وما كان هذا القصص كله وما جاء قبله
وبعده من الآيات البينات الا اعلاماً لنبيه ومن آمن معه أن الهداية ليست
في قوة القوم ولا في قدرة الرسل ولكنها من الله تعالى فنجت أيتها الخاطئة
ترعين أن طلب العرب الآية كان عن اخلاص وصدق عزيمة فلو جاثتهم
الاية لآمنوا فهل يعقل هذا التصور في حال قوم ناداهم الله وهم عاكفون على
عبادة الاصنام بقوله (ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيدي يططشون بها أم لهم أعين
يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها) ومع هذا النداء والتعريف الذي كله
حجج بالغة ما فقهوا خطابه ولا تحولوا عن عبادتهم فهل يقال بعد هذا أنهم
طلبوا الاية عن اخلاص وصدق عزيمة فإذن كان ذلك فلم لم يعبدوا الله على
دين موسى أو عيسى ويهجروا الحجارة التي هي منحوتة من الجبال ان هذا هو
الضلال المبين وإذن كانت الايات تغني من القدر شيئاً فلما ذا كفر اليهود
بعيسى وكفر فرعون بموسى أليس هذا التصور عنوان الغباوة وفراكة الشقاء

كذب بها الاولون) جاءت هذه الآية في سورة افتتحها الحق سبحانه وتعالى
بآية من الايات التي أيد الله بها نبيه بقوله (سبحانه الذي أسرى بعبد له ليلاً
من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنر به من آياتنا) ولما
أسرى به أصبح يحدث الناس بما رآه في تلك الليلة من المعجائب الكونية والفيوضات
الروحانية فخاوروه كثيراً وجادلوه طويلاً وناقشوه عسى ان يماثلوا منه على
نيل كاذب أو كلام متصنع فما وجدوا إلا أصدق حديث وأقوم قبيل وجأههم
بأمارات صادقة وعلامات ظاهرة فصدقوه من أراد الله بهم خيراً وكذبه الذين
تختمت عليهم سابقة الشقاء فكانت آية الامرى اكرم آية اكرم بها المصطفى
عليه السلام قبل القرآن وجاء بها القرآن بدونت في السيرة المشهورة وأنها لمبدأ السورة
جاءت فيها الآية التي استشهدت بها أيتها الخاطئة على أن محمداً لم يأت بآية
فلم أدر أي الآيات تريدان وما جاءت السورة بنهاها الا كأخواتها ثابتة
الوحدانية للحق سبحانه وتعالى وتحكى حال القوم الذين كفروا به فقل الله
تبارك وتعالى بعد ما ذكر أشياء منها وقع لموسى مع قومه وأمر ونهى ورأسه
وبين آيات واضحات لنبيه (قل لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لم يبنوا الى
ذي العرش سبلاً) ثم قال (سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً) ثم بعد
قليل عرف جهلهم وجحودهم بقوله (وقالوا أنذا كنا عظاماً ورفاقاً أنما الهة وثنون
خلقاً جديداً) يشير الى أنهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ينكروا قدرة
الله على إعادة أجسامهم بعد الموت ثم قال لنبيه (قل كونوا حجارة أو
أولاداً أو خلقاً مما يكبر في صدوركم فسيقولون من يبعثنا قل الذي فطركم أول مرة
فسيقولون بلى فسيقولون متى هو قل عسى أن يكون قرناً) ثم قال بعد
تلميح له (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا

النار هم فيها خالدون) وما أراد بالاغلال الا التي أشار اليها في سورة يس بقوله (انا جعلنا في أعناقهم أغلالاً فهي الى الاذقان فهم مقمحون) ثم انه سبحانه وتعالى بعد الآية الشريفة التي استشهدت بها أيتها الخاطئة بقليل قال يصف جهنم ويثبت الوهية (هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينشيء السحاب الثقال ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال) ثم أنجلهم بقوله (له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا في ضلال) كل ذلك خطاب لقوم جحدوا الله وآياته ثم بعد ذلك جاء يثبت نبيه بقوله (ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية وما كان لرسول ان يأتي بآية الا باذن الله اكل أجل كتاب) فتركت أيتها الخاطئة السبب الذي أنزلت الايات لاجله وجئت بمعنى لم تكن مقصودة للقوم ولا لمنزل القرآن ثم قلت ان شريعة موسى جاءت بالعجائب وكذلك شريعة عيسى فكان الاولى بذلك الديانة التي جاءت تخالفها فكأنك ظننت ان الشرائع ما جاءت الا للتشخيص فكما طاب طالب العوبة يأتي بها الرسول كلا والله ما كانت الايات الا تأييداً للرسول وثبوتاً للمؤمنين وحجة على من لم يؤمنوا واقعد جاء محمد بما آمن به المؤمنون وما كان يحفظ على الكافرين وان من الغباوة والجور المهلك لقولك ان شريعة محمد خالفت الشرائع قبلها مع ان كل متبصر يعلم علم اليقين ان الشرائع ما جاءت الا لنفي الشريك وارشاد الناس الى معرفة ربهم فكيف يكون الاختلاف ان هذا هو الضلال البعيد

الاية الرابعة قل الله تبارك وتعالى (وما منعنا ان نرسل بالايات الا ان

الانسان متى تحكم فيه سلطان الغرور وشيطان الطيش لا يقنعه مقنع أما وصلك
 نبأ قوم موسى اذ قالوا له أرنا الله جبهة فأخذتهم الصاعقة أما سمعت قول
 هؤلاء الكفار فيما حكى الله عنهم (أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً) فهل الذي
 وصل به الجهل والفتون الى هذا الحد ينبغي أن يجاب في طلبه مع أنهم ما طلبوا
 هذه الآيات الا استهزاء بالله ورسوله وآياته اذ قال (أم أمنتم من في السماء
 أن يرسل عليكم حاصباً) فقالوا لما أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً وقال
 (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سفكاً من
 قصة ومعارج عليها يظهرن وليوتهم أبواباً وسرراً عليها يتكئون وزخرفاً)
 فقالوا (أو يكون لك بيت من زخرف) وقال (هل ينظرون الا أن يأتيهم
 الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضي الامر) فقالوا (أو تأتي بالله والملائكة
 قبيلاً) كل ذلك كان استهزاء وتكذيباً لما ورد به القرآن لنفهم أنه لا اله الا
 الله وما كان ليحيى قوماً أغبياء دعاهم الى الكرامة فأبوا مع احتياجهم اليه في
 كل لحظة ونفس اذ الشأن كما قال القائل

لو كل كلب عود القمته حجراً لأصبح الصخر مثقالاً بدینار

فلو أن الله أجاب قوماً منهم في ما دأبوا لتماقبوا في طلب الآيات وكانت
 الرسالة العاباً وتخصيصات لا تبصرة وذكرى لقوم يؤمنون ولقد صدقت آية
 الخاطئة مسلك هؤلاء الضالين باستحسانك اجابة دأبهم وما جئ به من الاختلافات
 هذه الاية الا بتكذيب آراء المفسرين وما على المفسرين ان أخسأ أو يكثرهم
 فانهم ما زعموا أنهم علموا مراد الله وأحاطوا به علماً وللجهنم ان أخسأ أجز
 واحد وان أصاب فأجران فليت شعري ما على الجاحد من الور إذا جاء ينكر
 ما أثبتته الله ويحرف الكلام عن مواضعه ان هذا هو الخسران المبين على أن

تحويلاً) ثم بعد ذلك عرفهم أنه لا عجالة ولا فوت بقوله (وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذاباً شديداً كان ذلك في الكتاب مسطوراً) فكانت تلك الآية بمثابة قوله لجبريل عند ما استجبل الانتقام لفرعون يا جبريل مثلك من يخاف الفوت ثم أعقب هذه الآية بقوله (وما منعنا أن نرسل بالآيات) الى آخرها ثم بعد ما بين سبب قسوة قلوبهم بأنه ساطع عليهم ابليس وجنوده جاء يذكر الآيات التي طلبوها بقوله (وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعاً أو تكون لك جنة من نخيل وعنب تفجر الانهار خلالها تفتجيراً أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً أو يكون لك بيت من زخرف أو ترق في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى نازل علينا كتاباً نقره) فقال له سبحانه وتعالى (قل سبحان ربي هل كنت الا بشراً رسولاً) ثم بعد قليل ضرب له المثل بقوم موسى فقال (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فاسئل بني اسرائيل اذ جاءهم فقال له فرعون اني لا ظنك يا موسى مسكوراً) يريد أن فرعون كذب موسى مع علمه بأن الله هو منزل الآيات بدليل قول موسى له (لقد علمت ما أنزل هؤلاء الا رب السموات والارض بصائر واني لا ظنك يا فرعون مشوراً) فلو أن نزول الآيات يعني شيئاً من حكم القضاء السابق أزلاً لا من فرعون ومن معه موسى وآمن اليهود بعيسى ولكن القضاء المبرم لا يدافع ولا يعارض فهل كان لك بعد هذا البيان أن تأتي قائلة بأن محمداً لم يأت بآية ولو أنه جاء بآية لآمنوا به أمّا كانت آية الاسرى كافية في هداية من أراد الله هدايته وهل بعد مجود الا له الخالق لكل شيء وجود قدرته يطعم الطامعون في هداية الجاحدين وهل ينبغي أن يقال أنه كان الأولى أن يأتيهم النبي بما طلبوا من الآيات مع العلم بأن

وهم يستغفرون) فأني غلط جاء به المفسرون الجئنا الى اعابتهم في ما حاووا به كلا ان أهل الزيف لفي ضلال بعيد اذ لا يتصور عاقل أن الله ينزل كتاباً يجعله رحمة وارشادا وبياناً لاحكام شرعية وآداب ذوقية الا اذا علم أن هناك من يهتدي به من المؤمنين وأما آيات العذاب فانها كنافقة صالح مثلا التي جعلها الله ابتلاء للقوم وكالجز لقوم موسى وآيات التخويف وغير ذلك فما كان لعاقب أن يتصور أن القرآن ليس بآية لانه لم يهلك القوم ان هذا هو الضلال الكبير

الاية الخامسة قال الله تبارك وتعالى (وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه قل إنما الآيات عند الله وإنما أنا نذير مبين) لقد جئت أيتها الخاطئة على هذه الاية بملاحظتين أحدهما ان حذق القوم الجأهم الى طلب الآيات لعلمهم ان موسى وعيسى يرهقوا على كتبهم بآيات ومحمد لم يأت ببرهان ما إذا يكون جوابه بقوله إنما الآيات عند الله ليس مطابقاً للسؤال كما زعمت الثانية ان محمدا لبس برجل آيات وما هو الا نذير مبين ولقد أخذني العجب من قولك انه ليس برجل آيات لان ذلك القول لا يصدر الا عن مجنون أو حنون أو جهل بالآيات ما هي وكيف كانت ومن هو مكوتها اذ لو تصور متصور ان الآيات هي من عمل الرسل لكان كافرا ولو تصور انها جاءت بقدر مقادير الرسل في كرامة منزلتهم عند الله لكان جاهللاً يدري شيئاً لان الآيات ما جاءت الا لوقائع تقرر أحوال الامم التي أنزلت اليهم وما جاءت أيضاً للمعاونة رسل ضمهاء كانوا بالاطيقوا فكان حقاً على الله معونتهم ولقد قال موسى وأخوه (ربنا اننا نخاف ان يفرط علينا أو ان يطغى قال لا تخافا اني معكما أسمع وأرى) ولما كان حال فرعون حالاً كحال بهيمة الانعام لانه ادعى ما لا يتصوره العقل ولا يدعيه الا من لا عقل له أرسل له موسى بالعصا التي كان يرمي بها الغنم

المفسرين ما أخطئوا في نظرهم في أن الله لم يجب طلب الكفار فيما طلبوه من الآيات لانه لم يأت بها الا تخويفاً كما ذكر في بقية الآية اذ قال (وما منعنا أن نرسل بالآيات الا أن كذب بها الاولون وآتيناهم نبوة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات الا تخويفاً) فصادق المفسرون ربهم في أنه لم يجبهم في طلبهم لكيلا يستحقوا العذاب ولا عذاب بعد ارسال محمد أو بعد عهده في التوراة كما زعمتم اذا فما أخطأ المفسرون ولكن الحق وشدة الحجة ألجأت المفتون الذي دعته الحماقة والبطش الى مجازاة الفضلاء لأن يعطي السماحة حقها ولكي يكون مكابراً سفيهاً وسناظراً قبيحاً ومجادلاً جهولاً وكان الله بعباده خبيراً بصيراً فجئت أيتها الخاطئة لفرط جهلك بمواقع الخطاب الالهي ولنحكم سابقة القضاء عليك بالشقاء تدسين دسائس الزيف في ما أسبلت عليه ذيلك النجس من تذييل هذا الباب قائلة أن القرآن ان كان معجزة فقد كذب آية قوله (وما منعنا أن نرسل بالآيات الا أن كذب بها الاولون) فلما كان معجزة لما قال الله ذلك ولوقع بالقوم العذاب المستأصل لهم أو للذين لم يؤمنوا به وأنه ان لم يكن معجزة فلقد بطلت آية قوله (أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب) ثم أخذتكم الحيرة وجئت تفضين عوام المسلمين بتقويمات باطلة وسفسطة كاذبة فهل لك من ذوق تمييزين به بين آيات الرحمة وآيات الانتقام أما علمت أن الكتب السماوية ما جاءت الا للارشاد والرحمة وأما آيات الاستئصال فما هي الا العذاب الذي طلبه القوم الذين أهلكهم الله من قبل وطلبه كفار قريش فلو أن الله أجابهم لا نزاله عليهم ولكنه لم يجبهم لا مريم اما لوجود من يخرج من ظهورهم موحداً واما للعهد الذي تقولون أنه جاء في التوراة واما أن يكون للسبب الذي ذكره الله بقوله لنبيه (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم

عبدة الاوثان كما جاء في هذه السورة من قوله (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت بيثاً وإن أوهن البيوت لبيوت العنكبوت لو كانوا يعلمون) ثم لما جاء ذكر أهل الكتاب قال (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم إله واحد ونحن له مسلمون) يريد أنه لا جدل الا في مسألة النبوة لانهم ما أنكروا الله ولكنهم جعلوا له ولداً وربما كان الجدال بالتي هي أحسن سبباً لهدايتهم الى الصواب وعلمهم نزاهة الله عن اتخاذ الولد ثم بين الفارق بينهم وبين الكفار بقوله (وكذلك أنزلنا الكتاب يتلى عليهم فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به وما يجحد بآياتنا الا الكافرون) ثم شرع في اقامة الحجة على من كفر بكتابه المجيد بقوله (وما كنت نلت من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد بآياتنا الا الظالمون) وما أراد بالعلم هنا الا الايمان فلو أنك كنت من الذين أوتوا العلم لأمنت بان القرآن كتاب الله وآياته ثم جاء الحق تبارك وتعالى بعد ذلك بينة الكفار بقوله وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه قل إنما الآيات عند الله وإنما أنا نذير مبين) فما كان الجواب الا لقوم انكروا قدرة الله وجحدوا آياته واستهزؤا به أن استعجلوا العذاب وطلبوا آيات كآيات موسى وعيسى التي جاءت أسلافهم فسبوا سحراً ولم يؤمنوا بها فعلم منهم أنهم لا يؤمنوا ولو جاءتهم الف آية فقال له (قل إنما الآيات عند الله وإنما أنا نذير مبين) ثم جاء بين الآيات التي طلبوها بقوله (ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجل مسمى لجأتهم العذاب ولما تنهيم بئنة وهم لا يشعرون) ثم بين ما لهم بقوله بعد (يستعجلونك بالعذاب وإن جهنم

فكان يخوف بها فرعون كما يهش بها على غنمه ولقد قال موسى في آية أخرى (ولهم على ذنب وأخاف أن يقتلون) فأيده الله بالآيات المخوفة ولما كان عيسى أحوج للآيات من غيره لما جاءت به ولادته الخارقة للعادة من الشبهة التي ما زالت في صدور اليهود الى الآن أيده الله بروح القدس وما جاءت رسل من الآيات بمثل ما جاء به هذان الرسولان الكريمان لعدم ضرورة نزول الآيات عليهم فقد مكث نوح ألف سنة وما جاء بآية حتى جاء الطوفان وأهلك قومه وهكذا كل الرسل ما أنزل الله عليهم مثل ما أنزل على موسى وعيسى وما كان ذلك الا لاحتياجهما للآيات إذا فلا معنى لقولك أيتهما الخطائة ان محمدا لم يكن رجل آيات وأما الملاحظة التي هي ان حذق القوم ألبأنهم الى طلب الآيات لان موسى وعيسى برهنوا على كتبهم بآيات ومحمد لم يأت ببرهان فان ذلك كلام غير معقول وما صدر منك الا لجهلك بمواقع الخطاب التي لا يهتدي اليها الا من له أذن واعية وقلب سليم من الامراض الزيفية اذ الزائع الذي أظلمت قلبه الشبهات ما هو الا كالأعشى الذي لا يبصر الا مواقع قدمه ولقد تبين لك ان الآيات التي جئت بها شواهد على ان محمدا لم يأت بآية ما كانت الا من سور متماثلة . متقاربة المفهوم دالة على ان كفار قريش كانوا يجادلون في الله وينكرون ألوهيته واقتداره على انزال الآيات فكان الله يجيبهم بما يوافق سؤلهم في كل واقعة من كل سورة لانهم ما كانوا أفرادا قليلين ولا سألوه مرة أو مرتين ولكنهم كانوا أقواما كثيرين كل منهم كان يسأل ما تسؤل له نفسه وكل منهم يدعي الحذق والمعرفة ويقوم في وجه النبي مجادلا في الله بغير علم ولا عقل فتأتيهم الآيات موافقة لوقائعهم فلذلك يرى المتأمل البصير ان الخطاب الموجه لاهل الكتاب لم يكن كالموجه للكفار من

وأثقالا مع أثقالهم) أي أوزار أنفسهم لانهم كفروا بآيات الله وأوزارا مثل أوزار الذين يصلونهم ثم قال (وليسثن يوم القيامة عما كانوا يفترون) فكذلك يكون حالكم مع من تصلونهم من العوام يوم القيامة ولقد تبين جهلك بمواقع الخطاب لظنك أن جواب الله لم يكن مطابقاً لسؤال القوم الذين قال الله عنهم (ان هم إلا كالانعام بل هم أضل) وتقولين أنهم كانوا أهل حديق فلعنة الله على الظالمين

الاية السادسة من هذا الباب قال الله تبارك وتعالى (أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون) جاءت هذه الاية الشريفة تكميلاً للجواب المطابق لقولهم لولا أنزل عليه آية وأمره الله أن يقول انما الايات عند الله ثم جاء الحق تبارك وتعالى يكتمهم بقوله (أولم يكفهم) يريد أن القرآن أنزله تذكرة ورحمة للمؤمنين فلو أنهم لهم قلوب يفقهون بها لكفاهم القرآن دلالة وارشاداً ثم قال لنبيه بعد ذلك (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم يعلم ما في السموات وما في الارض والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون) فكانت هذه الاية تطميناً لنبيه بأنه لا يضره كفرهم لان الله يعلم أنه باغ الرسالة وقام بأعبائها ولم يصدقه فوالله شاهد بينه وبينهم وكانت أيضاً اعلاماً بأنهم كفار خاسرون فحجت آيتها الخاطئة تزعمين أن الاية ليست دالة على أن القرآن معجزة لانه لو كان معجزة لا تعجز كل ملحد من أرباب الشبه فكان هذا القول أشبه بقول مجنون قال لو أن الله كان الهاً لما كفر به أحد أما علمت آيتها الخاطئة أن الله سبحانه وتعالى لعله أن الانسان ظلوم جهول وأنه أكثر شيء جدلاً قد جاء على صدق كتابه ببرهان قاطع ونادى به وينادي الى يوم القيامة وهو ما سبق ذكره قبل من قوله

لمحيطة بالكافرين) فكانوا كعنه ضعيف يقول لقوي متين ان كنت قادرا علي
 فاهلكي فلو أنهم كانوا حذاقا لقالوا يا محمدانا مؤمنون بالله ورسله وآياته ولكننا
 لا نعتقد أنك رسول فأثبت لنا رسالتك إذا فكان عليه ما أن يأتيهم بآية وإما
 أن يأتي بجواب مطابق لسؤالهم ولكنهم كانوا قوما كافرين ينكرون قدرة الله
 على بعثهم بعد الموت وعلي اهل اكهم فأجابهم الله بأن محمدا ما جاء الا لالذار
 ليس الا وما بيده عقد ولا حل في شؤونكم ولو أن الله سبحانه وتعالى كان في
 احتياج لايانهم لهداهم إما بالآيات او بغيرها ولكنهم كانوا كعبد سوء دماه
 سيده لان يولييه كرامته ويدنيه منه فأبى الا أن يقيم له على صدقه في ذلك
 الوعد برهانا فتركه سيده مرمى سهام الايهانة ولا حرج عليه ولا ضرر لانه في
 غنية عن قرب ذلك الجنون اليه وهذا مثل كل جاحد أعرض عن أوامر به
 وافتتن بديناه ولهي بزخارفها عن دينه لا يبالي به الله في أي واد هلك ولقد
 وصف الله جهنم وعنادهم بعد ذلك بقوله (ولئن سألتهم من خلق السموات
 والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فاني يوفكون) ثم قال (ولئن سألتهم
 من نزل من السماء ماء فأجبي به الارض بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل
 اكثرهم لا يعقلون) فلو انهم عقلوا لما كفروا بآيات الله فهل ينبغي ان الله
 سبحانه وتعالى يصف قوما بانهم كفار وانهم لا يعقلون وثقولين انهم كانوا
 أهل حذق إذا فاحالك الا كالحلم في اضلالك الناس اذ قال الله عنهم في
 أول هذه السورة التي منها الآية الخامسة والسادسة (وقال الذين كفروا للذين
 آمنوا اتبعوا سبيلنا والنحمل خطايكم) ثم قال (وما هم بمحاملين من خطايهم
 من شيء انهم لكاذبون) هذا هو مثلك الآن أنت ومن معك من المبشرين
 مع العوام الذين يريدون اضلالهم ولقد قال الله بعد ذلك (وليجملن أنفالم

صاحب الشأن في ارسال الرسل وإيزال الكتب وتنزيل الآيات ولم يكن تحت ارادة مرید ولا ينبغي له أن يجيب كل طالب فيما طلب اذ لو فعل ذلك لكان مأمورا لا آمرا ولكانت الآيات أمورا عادية لا تسمي معجزة ولا آية والله سبحانه وتعالى ما أنزل الآيات على الرسل الا للضرورة لزومها كما قلنا قبل وما كان اينزل على محمد آية لا لزوم لها طوعا لكفار قريش اذ الرسل ما جاءوا مشخصين للمعائب ولكنهم جاءوا مبشرين ومنذرين وكفى محمدا ما جاء به من الذكر الحكيم فمن شاء فاليوم ومن شاء فاليكفر وكفى محمدا انشقاق القمر لدعوته ونزول الملائكة لنصرتة وتوالي ظهور جبريل له ولأصحابه في صورة دحية الكلبي وترادف الوحي عليه بالقرآن وقد كانوا يمتدحون صدق الوحي بأشياء حتى نهام الله بقوله (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم) ولو أن محمدا سأل الله عليه وسلم لم يأت بآية الا اتباع هذه الامة المقتضى له بما كانوا عليه من الاسرار ومظاهر الانوار لكان اكبر آية ولو انه لم يأت بآية الا ظهور دينه على جميع الاديان واستمرار شريعته الفراء معمولا بها في أقطار الارض بحاله لم يأت به رسول من الرسل لكان ذلك اكبر آية ولم انه لم يكن له اية الا الاحترام به عليه باعظام منا تحترم به الملوك حتى الآن لكان ذلك من اكبر الايات لان كل ذي قلب حي يعلم ان مقلب القلوب هو الله سبحانه وتعالى . أعطاه من مزايا الجدد والشرف هو وأهل بيته ما لم يسبقه اليه سابق ولا ياتقه فيه لاحق وانهم لهم ملوك الدنيا والاخرة أما في الدنيا فلا ترى قورا تهرع الى يارتها القلوب الا قبورها وأما في الاخرة فهم خيار أهل الجنة في الجنة على

تعالى لنبينه (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً) وقوله (قل فأتوا بعشر سمور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين) إذا فكل كلام يكون بعد كلام الله سبحانه وتعالى في هذا الموضوع فهو سفيه من المجادل ومكابرة ولنغو من المدافع واسائة أدب مع الله والله لا يهدي القوم الظالمين

ولقد قلت فيما سبق أيتها الخاطئة أن موسى وعيسى أنيا بآيات على صدق كتبهم ومحمد لم يأت بشيء من ذلك وقلت أنه كان هو الاولى بأن يأت بآيات أكبر من آياتهم لانه جاء مخالفاً لهم وتامخاً لشرائعهم فكان هو الاحق بأن يبرهن على صدق كتابه ولكنك ما عينت أيتها الخاطئة الايات التي برهنوا بها على كتبهم فما أظنك في هذا القول الا مغرورة بقول الائمة المفسرين بذلك نقلاً لما التي اليهم من نقولات كفار قرش والا فذلك قول غير معقول اذ العقل لا يتصور أن الكتب السماوية التي هي أنفع آية وأعظمها تحتاج الى اية تثبتها إذا لدار الأمر أو تسلسل فهل كانت الايات المخوفة لفرعون مثلاً أو المفرقة له ما جاءت الا مثبتة للتوراة أنها من عند الله أو أن إحيى عيسى الموتى أو خلقه الطير ما كان الا اثباتاً لنزول الانجيل عليه حتى كان لقريش أن يقولوا لمحمد برهن لنا على صدق كتابك وإذا ائمال لهم ان برهاني على صدق كتابي اخباره بالوقائع المغيبة بالنصر والفتح المبين الذي كان من جلالة نزول الملائكة من السماء ولكن الايات ما جاءت الا لتأييد الرسل كما سبق بيانه قبل ولقد كان نوح رسولاً مشرعاً ومكث في قومه الف سنة وما ذكرت له في القرآن اية الا المهلكة التي ما أبت في قومه من باقية فلو أن الله علم فيهم خيراً لما أهلكهم بل كان ينزل عليهم كتاباً لا يرشاد من يهتدي منهم وان كل عاقل ليعلم ان الله هو

آل إليه الأمرين صاحبة المناد وذلك الرجل حتى نثنين المخطئ من المصيب
قلت يا هذا لقد طال بنا المقام وملأت الكلام فقدرني أذهب حيث
أريد فاني أكره الجدل وأهله وما أراكم الا قوماً فاسقين
فقال يا جنبهبي ان المزاح الآن ممقوت اذ لا يضحك في مواطن البكاء
الا سفيه فقلت وما بك يا كاهن الآن قال خيبة السمعى وسوء المنقلب
فقلت تالله لأزيدنك حزناً على حزنك وأسفاً على أسفك حتى تكون من النادمين
اذ الحق وان لم يثر غرسه في الحال . فلا بد أن يأتي لسامعه ثمرة حاله لدى
التذكرة في الاستقبال . فلا ألوي بعون الله عنائي عما استرسلت فيه . فن
حالي النصائح كل ذي أذن واعية يشتميه . ثم قلت يا هذا
قالت الحاطنة في الباب الثاني من منارها ان في القرآن خمسة عشر اية
شاهدات على أن محمداً ما أمر باكره الناس على الدين وما كان قتاله الا
ظلاماً وعدواناً ثم جاءت بملاحظات وتذليل وأحاط الرجل النقي بذلك علماً
فأنشد قائلاً

ألا قاتل الله السفيه ومسه	من الضر ما يرثى له كل شامت
فما الناس الا زائغ ومتابع	ومفتن لا يرتضي حال قانت
قوايل أضحت في جفائها وكفرها	وخبت الطوايا والعمى في نقابت
فهذا زمان ضيع الله أهله	كما قد أضاعوه برخف زينة
زمان انقلاب وابتداع وفتنه	وتبس وإعجاب وزينغ تعنت
فلو أن رسلاً أرسلوا بشرائع	لأوذوا ولو جاؤا بأية اية
لحي الله قوماً كلما ازداد علمهم	بدي النقص في إيمانهم والمروءة
لان علوم القوم علم طبيعة	واينشا وبجفرا نيا وخطيه وهينة

ورغم انف كل جاحد ولكن الذين كفروا لفي ضلال بعيد
فمنذ ذلك نهض ذلك الشاب الفيلسوف قائماً والعرق يقطر من جبينه
خزياً ونجلاً وسارع الى الباب خارجاً فقامت الخاطئة وطوت الاوراق ثم
أقسمت بما لذلك الشاب عليها من حقوق المحبة والصحبة الا ما نشرت ذلك
الكتاب وأجرت طبعه على نفقتها وذيلت كل باب منه بما يؤيد ما فيه انتصاراً
لذلك الخليل

وأما ذلك الرجل الصالح فانه استشاط غيظاً وخرج وقلبه يتوقد لهباً وعيناه
كانها زند يوري شرراً وقد بسط يده الى السماء ضارعاً الى ربه ان يبطش
بالظالمين وان يشدد وطأته على أهل الزيف المجادلين وذهب من حيث أتى
متربصاً بتلك الخاطئة ان تبرقسها بنشر ذلك المطبوع فيلحقه برد مخجل وزجر
مقنع انتصاراً للدين ومحبة في جناب سيد المرسلين

هذا كله كان حكاية يحكيها أحد الرجلين المتسامرين في تلك القهوة
وصاحبها صاغي الاذنين ملهوف الفؤاد على الاحاطة بما يكون من أمر تلك
الخاطئة علماً فلما سكث ذلك المسامر لم يتمالك الرجل نفسه حتى ترامى عليهما
قائلاً تالله لا أبرح حتى أعلم ما آل اليه أمر تلك الخاطئة مع ذلك الرجل فواعده
ان يأتيها ينبئها بعد أيام قلائل وكان موعد صدق فتركها واصصرف
الى حاجته

فانتهى ذلك الأجل واذا بأحد المتسامرين قد أنجز وعده وجاء لصاحبها
في بيته حاملاً كتاباً منها نشرته تلك الخاطئة ثم ذهب به الى ذلك الرجل الذي
عاهد ربه على الرد عليها فكان من أمره ما كان
فقام القسيس قائلاً يا جنبهي وحرمة المسيح اننا لا نتوفى الى معرفة ما

الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم) نزلت هذه الآية الشريفة لبيان الحقائق لا للنهي عن القتال كما زعمت أيتها المفتونة الجهولة فقد جاءت قبلها في تلك السورة آية الأمر بالقتال بقوله تعالى (وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم) ثم رغبتهم في الانفاق على المجاهدين بقوله (من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة) ثم بعد ما ذكر لهم حال نبي من أنبياء بني اسرائيل مع قومه ليكون لهم تذكرة قال (ولولا رفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل عظيم) يريد أن الجهاد فيه اصلاح فساد وصلاح أحوال ثم قال بعد قليل (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون) يريد أن ذلك اليوم لا يجد الظالم شفعاً ولا صيراً ولا يغني الخليل عن خليله شيئاً ولا يكون هناك أكبر ظالم الا الكافر لانه ظلم نفسه بالطغيان وظلم ربه بالاتساراك به ما لم ينزل به سلطاناً ثم جاء بعد ذلك الحق تبارك وتعالى يصف نفسه ببعض شؤون الألوهية فقال (الله لا اله الا هو الحق الحي القيوم) الى ن قال (وهو العلي العظيم) ثم قل بعد ذلك (لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) يريد أن الإله الذي له ملك السموات والأرض المتصف بتلك الاوصاف العكالية والجلالية لا يكره عاقل على أن يقترب اليه بسلك طريق المعرفة والمحبة لانه من آمن به واتبع هداه فقد استمسك بالعروة الوثقى ثم قال بعد ذلك (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) فن أي طريق يأتي مفهوم النهي عن القتال في هذه

فلو أن فيهم مؤمنون لمساطفوا ولا فشت الفحشا بأشنع رية
فما منهمو الا حليف لسانه وعالم سوء مغرم بالسياسة
ولو أن فيهم من يهاب لما علا لحاطئة صوت بأدهى خطيئة
فيا رب لا تلحق بريتاً مجرم ومثل بن قد أيقظوا كل فتنة
وقيض لنصر الدين قوماً تحبهم وصل على المختار خير البرية
وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ثم تحيل الحاطئة أمامه وقال
آيتها الحاطئة انا سنأتيك مرة من طريق العقل وأخرى من طريق الشرع
عسى أن يصدعك طارق الحياء والخجل كما صدع قرينك المفتون فنقول
ان القرآن ما أنزله الله الا بلسان الأمة التي نزل عليها وليس بمعقول ان تلك
الأمة تجهل معاني ما أنزل بلغتها التي أسس عليها النخوين قواعد النحو
وكذلك تأسس عليها علم المنطق والبيان والصرف فهل من قائل ان قوماً من
أصحاب محمد قالوا له ان الله أمرك بعدم الاكراه في الدين فلا تقا تل معك اذا
لتمازعا وفسلوا وتداولت عنهم بذلك السنة المفيدين الذي كانوا يترهبون
بهم كل مكروه

وهل سمعت اذن من مبدأ الدنيا الى الان برجل اتخذ التخيل والكذب
مذهباً في أمة من الامم وتابعه عقلائها وفضلائها وما افتضح حاله في حياته ولا
بعد موته أظن ذلك لم يكن بل أنا وأنت وكل عاقل على يتبين من أن ذلك
ما كان ولا يكون فكيف كان ذلك من هذا النبي الكريم وكيف ظل أمره مبهماً
على أفاضل تلك القرون العديدة حتى تفظنت آيتها الحاطئة له وانتصبت لفضيحة
حاله آيتها المفضوحة ان ذلك لنوع من أنواع الجنون ثم قال
وأما الشرع فقد قال الله تبارك وتعالى في الآية الاولى (لا اكراه في

قام يشوقهم اليه فنفروا عنه وفروا فرار الحر وكان ذا قوة فألجأهم الى العود اليه قهراً فلما أحدقوا به قال لهم ان الذي تهبأتم لتناوله هو طعام مسموم بكذا وكذا من السم وما قدمه لكم الا عندو يريد اهلاكم وأما أنا فقد جئتكم بطعام طيب لا يبجل حسنه لانه مركب من كذا وكذا كما ترون ولكني الان بعد هذا البيان لا أكرهكم على تناول ما لا تشتهونه فان من تناول هذا سلم ومن تناول ذلك هلك ثم قام لقوم آخرين أظهروا عداوته وبارزوه بالأذى والعصيان فجاهدهم حتى تمكن من القاء هذا البيان على آذانهم بعد ما قتل منهم أقواماً جبارين ثم بعد ما بين لهم الحق قال لهم كما قال لمن قبلهم هكذا كان مثل القوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عند المبارزة بالعصيان والعداوة في قتل وقتال وعند الطاعة وعظ وبيان وهذه هي طريق المصلحين

الاية الثانية قال الله تبارك وتعالى (ليس عليك هدام ولكن الله يهدي من يشاء) جاءت هذه الاية الشريفة في معرض الحث على الانفاق بعد ما قال الله تبارك وتعالى (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله يريد الجهاد) كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم) ثم مثل الانفاق في غير الجهاد بقوله (ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وثبیتاً من أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها وابل فان لم يصبها وابل فطل) وما زالت الايات مسترسلة في هذا الموضوع الى ان قال (ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتأتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم والله بما تعملون خبير) ثم قال عقب هذه الاية بغير فاصل (ليس عليك هدام ولكن الله يهدي من يشاء وما لنفقوا من خير فالأنفسكم) فلو ان الضمير في قوله هدام اعتبرناه عائداً على فقراء الكفار من أولئك القوم

الآية الشريفة الا من طريق السفطة التي هي دأب المجادلين وحرقة الزائعين
وما كان تفسير الائمة مفيداً هذا المعنى ولو أنهم زعموا ذلك لما كان قولهم حجة
على الله وعلى نبيه لان العرب كانوا أعلم من الائمة بلغتهم وكانوا مشاهدين
لقرائن الاحوال وهم المأمورون بأن يقاتلوا وهم الذين قال الله فيهم (ان الله
اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون
ويقتلون) ثم قل في تمام الآية (وعداً عليه حقاً في التوراة والانجيل والفرقان
ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به) فلو أنهم فهموا من
الله اشارة لانهي عن القتال في هذه الآية أو غيرها لعلموا أن هذا البيع مفسوخ
وبلا أطاعوا أمر القتال وخرجوا اليه بأموالهم وأنفسهم متيقنين أن الجنة تحت
ظل السيوف اذاً فلا معنى لهذه الآية إلا أن الدين طريق محبوب قويم يهتد
اليه كل ذي عقل كامل وقلب سليم وأنه طريق النور والنجاة وسبيل موصل
للسعادة الابدية ولأن يكون الانسان في مقعد صدق عند مليك مقتدر فلا
يكره العاقل على سلوكه وأداء واجباته متى علم الحق وتبين الرشد من الغي وما
تبين الرشد من الغي الا من معنى آية الكرسي التي أثبتت لله سبحانه وتعالى الالهية
ونفثها عن غيره وما أكره النبي صلى الله عليه وسلم الكتابيين ومن أعطوا الجزية
على الايمان فما هي المناسبة بين قتال الباغين وبين اكرام من دخل تحت طاعته
ولم يؤمن وهل اذا كان الله سبحانه وتعالى أحب أن ينهي نبيه عن القتال فلماذا
لم يقل له لا تقاتل فاني لا أحب القتال هل كان عليه من حرج أو ورد ذلك
في القران وصار محوه كلاً امك اذاً لمن الخاطئين

تالله ما مثل اولئك الكفار في هذه الآية الا كمثل قوم جياح أولى فاقة
تهبوا لتناول طعام مسموم فجاءهم مرشد ينههم عن تعاطيه وعنده طعام طيب

ما ذكرناه من أن الأديان متحدة وأنه دين واحد وهو الإسلام أي الانقياد لله تعالى في جميع ما يرضيه قولاً وحالاً وعملاً ثم قال لنبيه (فان حاجوك في الألوهية وادعوا ألوهية المسيح فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعني وقل للذين أوتوا الكتاب والأُميين أسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا) يريد فان اعترفوا بأن الله إله واحد فقد اهتدوا وان تولوا فإنما عليك البلاغ والله بصير بالعباد يرى المتأمل أن في هذه الآية سر مكتوم وهو أن كثيراً من أهل الكتاب من كان يكتنم إيمانه خوفاً من حدوث أمر من الأمور الغيبية للمؤمنين فيكون ظهاره الإيمان مضمراً بحاله وعلم الله منهم ذلك فقال لنبيه (فاعلمك البلاغ) ثم بما وجب عليك وأنا بصير بن آمن منهم ومن كفر إذ أت الان لا تتحشى منهم غائلة خديعة ولا مكر سيئ وهكذا حال كل عدو ضعيف دخل في حيازة وي لا ينبغي أن يعامل بالقسوة والعنف فما كان محمد صلى الله عليه وسلم عند زول الآية مستعداً للقتال ونهاه الله بما فيها ولا كان في عزمه قتال من هم في بوزته من المشركين فما أدري كيف تصورت ذات الإزار الممزق أن في خواها يشعربتحيم قتال القوم الطاغين الذين يريدون أن يطغفوا نور الله بأفواههم والقوم الذين دعاهم لان يسمعوا دعوته ما هي وما الذي يدبوا اليه فامكنوه ن ذلك تالله لا يشتم المتأمل لشيء من ذلك رائحة في هذه الآية بل وجهي يات التي أوردتها كما سيأتي بيانه والله على كل شيء وكيل

الاية الرابعة قال الله تبارك وتعالى (وكذب به قومك وهو الحق قل

ست عليكم بوكيل لكل ناء مستقر وسوف تعلمون)

هذه الاية دالة على ما كان عليه أهل مكة في مبدأ أمرهم وما كان الله سبحانه وتعالى ليأمر بقتال قوم لا يضر حله عليهم بحال نبيه حتى يتحققوا الأمر

لما كانت الآية إلا من باب الحث على مكارم الاخلاق لا من باب النهي عن القتال ولو أن النبي صلى الله عليه وسلم والاهم بالصدقات حتى استغنوا وقاموا لمقاومته لوجب قتلهم إذ اللثيم لا يقابل إلا بما يناسب حاله هذا اذ قلنا أن القتال وقع على هؤلاء الفقراء المتطوعين أي الذين هم تحت طاعته وان لم يؤمنوا به أما اذا كان القتال لقوم آخرين جبارين كانوا أهل عناد وفساد فلا دخل للآية هنا ولا يكون الاستشهاد بها على تحريم القتال الا من باب الخلط والعبث الذي لا يصغي اليه عاقل والله على كل شيء شهيد

الآية الثالثة قال الله تبارك وتعالى (وقل للذين أوتوا الكتاب والاميين أناسلمتم فإن أسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فإنما عليك البلاغ والله بصير بالعباد) الآن نسأل الحاطئة سوء الا حسناً وهو هل محمد صلى الله عليه وسلم قاتل الذين أوتوا الكتاب والاميين من قومه أم لا وان ادعت بلبهران أنه قاتلهم تقول هل كان قتاله لهم لدواعي وأسباب صدرت منهم أم بلا سبب فان قالت بلا سبب نطالبها بالبهران اذ القرآن ما ترك واقعة من وقائع كفار قريش الا وذكرها وان قالت لاسباب فلا دخل هنا للدين بل يكون القتال مدافعة ووصونا لدماء المسلمين وما في ذلك من اثم ولا عار ولكن الذين كفروا في شك مريب

هذه الآية بجاءت مد قوله تعالى (شهد الله أنه لا إله الا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله الا هو العزيز الحكيم) يريد أنكم تدعون أن الاله الذي تعبدونه ثلاثة الأب والابن وروح القدس ولكنه قد شهد لنفسه بأنه لا إله الا هو وشهد له بذلك ملائكته وأولو العلم من الرسل الذين منهم المسيح ثم قال (ان الدين عند الله الاسلام) وان في ذلك لآية لشارية الى صحة

وينذره بمذاب النار ثم يقول له لا تدخل بيني وبينهم ولا تنهرهم وإياك أن
تغضبهم أو تغضبهم على الايمان بالله ان كل متخيل يتصور فكره هذا المعنى
لفاقد الذوق وأعمى البصيرة اذا فما كان لخلق النار من حكمة ان كان الله ذا
عناية بهؤلاء الانعام الذين يعبدون الاصنام أليس المعنى بظاهر لكل متأمل في
الآيتين وهل في الآية التي ذكرتها ما يشير الى تحريم القتال أم يتصور الاغبياء
أن معاملته الله للضعفاء الذين تمكن النبي من إلقاء النصائح اليهم حيث لا يخشى
منهم ضرراً ولا أذى تكون كما ملته لقوم طاعين يريدون أن يشكوا برسوله ومن
معه ان هذا هو الضلال المبين

ولقد جاءت هي الخاطئة تزعم ان الجبر على الدين سبب لضبايح الاجر
وان الله ما خول للانسان حرية الضمير في أعماله ومطالبه الا يستحق الجزاء
عقاباً وثواباً فما أنجب ما يعمل الجهل بأهله اذ لا ثمرة للجهل بمقد الحياء والخوف
الا الغرور فليت شعري متى كان ابن آدم حر الضمير وهو مقيد بالامدادات
الالهية باطناً وظاهر الا ينفعك عنها ثانية من دقيقة وان حاله مع به انك قال القائل
مولاة قلبي من الست الجهات متى يحظو بتدبير ومهل منك مولاك

والنترك هذا المشرب لاهله رضى الله تعالى عنهم وصواعقه ونقول إنا
لو سلمنا ان للانسان ارادة واختيار كما زعم المبطلون لا ذللم انه من شأنه ان
لا يكره على ما فيه صلاحه لانا نرى انه لا يربوا الا في غير ما يكون
جديناً ثم طفلاً الى ما بعد التمييز وما كان للتمييز معنى الا قوة تخرب فن الناس من
تزداد قوة تجاربه واطلاعه حتى يوصف بعالم ومنهم من لم يزل نلى حاله حتى
يموت اذا فما زاد عليه شيء صيره ما كان بعد ما كان عليه لانا انما نحتاجاً
الى التأديب والتعليم والاستنارة الى ان يموت معها وما درجته من المعرفة

على ما هو عليه فيؤمنوا أو ينقضوا وتؤمن أبنائهم اذ الناس لا يكونون في الغالب
الا على دين ملوكهم أو يكون منهم ما يوجب القتال فيصدر الامر بقتالهم وهذا
امر لا ينسخ مفعوله اذ العدل يقضي أن أي أمير استولى على رعية يلزمه أن يثبت
فيهم النصائح والقي اليهم المواعظ بما من القوانين يريد ارتباطهم به حتى اذا
استدعت الحال للنظرة عليهم فعل ولا اثم عليه هكذا هو الذي جرت به سنة
الله في خلقه فأبي طريق اذا يهتدي بها المتبصر في الاية الى تحريم القتال وقد
جاهد محمد صلى الله عليه وسلم أقواماً كثيرة وما صدرت له من الله اية نهى
ولو كان الجهاد منهياً عنه لما امن الله عليه في كثير من الايات بالنصر والفتح
المبين فهل كان النصر والفتح الا عن قتال فهلا نجلت تلك الخاطئة من التطويل
في التذلل بالجهل المهلك ان هذا هو الضلال البعيد

الاية الخامسة قال الله تبارك وتعالى (قد جائكم بصائر من ربكم فمن
أبصر فليؤمنه ومن عمي فليعلمها وما أنا عليكم بحفيظ) جاءت هذه الاية بعد
ايات وصف الله بها من أشركوا بالجنون وعرف نفسه بأنه خالق كل شيء بقوله
(ذاكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء
وكيل لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير) فكان هذا
خطاباً عاماً لكفار قريش ولمن ادعى النبوة من أهل الكتاب يريد أن الاله
الذي نراه الاعين لا يكون الها ثم قال (قد جائكم بصائر) الاية وبعد قليل
قال لتبينه (ولو شاء الله ما أشركوا وما أرسلناك عليهم حفيظاً) وما أنت عليهم
بوكيل (اذا فكل ذي ذوق يرى أن هذا الخطاب عناية برسول الله لكيلا
يحزن على عدم ايمانهم كما صرح القرآن في كثير من الايات بذلك اذ ما من سليم ذوق
ذو عقل وافر يتصور أن الله يرسل رسولا لقوم عبدوا غيره لينهاهم عن الشرك

فلا النصيحة والارشاد مفيدان لجميع أفراد ولا الاغواء والاضلال موقعان الكل في دركات الجحيم فجاءت الايات القرآنية رحمة لقوم مؤمنين وقال الله لموسى (فلا تأس على القوم الفاسقين) وقال لمحمد (فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب) وما كان ذلك من قبيل الرأفة والرفق ولكنه من قبيل إراحة قلب نبيه من الحرص على ايمان من لا يؤمنوا والاسف عليهم وأما الذين آمنوا فقد قيدهم الله بقيود لا انفكك لهم عنها حتى تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا اذ لو ترك الانسان نفسه لكان كالبهيمة يرتع كيف يشاء ولا حرج عليه ولكن الامر ليس كذلك اذ لا محك للابتلاء الذي هو بمعنى ظهور أوصاف الانسان الخيرية والشرية له وعليه بما يأتي به من العمل الا الامر والنهي وما كانا الا كالتقويين للنفس لكيلا تجتمع الى ما يضرها وما كانت الغاية التي جاءت الاوامر والنواهي لأجلها الا معرفة الله واغتنام مرضاته وقد نمت الرسل عن البحث في ذات الله لعلمهم ان الانسان جهول لو ترك في تيه ظنونه لأخذت الخيرة بخنقه الى مسارب الشياطين كما هي مشارب الزائعين الآن فلذلك حجبوا على الانسان البشري ذلك وشرعوا له طريقا علمها الله لهم توصله الى معرفة الآله وهي الدين الذي ما جاء الا لوجهين الاول من جهة الحق وهي معرفة الله تعالى والثانية من جهة الخلق وهي الفوز بهد الله المشار اليه بقوله (وأوفوا بعهديكم) فلو ترك الانسان لأغراضه وشهواته وأهوائه التي تجاذبه لما تمكن من الوفاء بذلك العهد فان كانت حرية الضمير بمعنى ان الانسان لا يكاف بهمل بمخصوص يجب عليه الايتان به فلا فرق بينه وبين البهائم وان كان المعنى أنه متى تبين له الطريق القويم من المعوج يكون له الخيار في أي طريق سلك فنقول ان الطريق المعوج لا يتبين لسالكها اعوجاجها الا اذا سلك الطريق القويم اذا فابعد من جبره

والكمال فمن أين تأتية الحرية ومن أي طريق سلك مسلك الربوبية بعد ما كان مربوباً اذ الحرية ما صحت الا لمن لا يعجزه شيء ولا يحتاج لشيء لانها الخروج عن ربة الرق وما زال الانسان ولا يزال رقاً لكل ما يحتاج اليه من الاسباب ان قلنا أنه لا اله قاهر فوق عباده ومتى كان الامر كما ذكرنا كانت دعوى حرية الضمير باطلة وما كانت تلك الارجيف من تلك الحاطئة الا نتيجة غرور ألبأها الى الاعجاب والزهو بما تنشره بين أنعام من أبناء جلدتها الذين ظنوا ان الله خلق الارض وما فيها وأسلمها للانسان يتصرف فيها كما يشاء وتخلي عنها فكأن الانسان الآن هو اله هذه المخلوقات التي كثيراً ما يؤذيه أضعفها كالبرغوث والناموس اقتداء بالفلاسفة الذين هم الداء المضال لكل دين من الاديان السماوية وانهم لأجهل الناس بما هو الدين وما ذلك إلا لانهم عباد أهوائهم واسراء ظنونهم وأما عباد الله الاتقياء المقربون فما علموا لحرية الضمير معنى الا اتباع الهوى الذي نهى الله أصفياه عن اتباعه لعلمهم ان الانسان في دائرة الإرادة الالهية وقبضة القدرة العلية لا ينفك عنها طرفه عين واه منخر مسير لما يراد به ومنه في جميع الشؤون كما هي جميع المخلوقات العلوية والالمانية وقد تحققت ان الله سبحانه وتعالى ما أورد على نبيه في القرآن جميع الآيات المماثلة لقوله (لا اكره في الدين) كقوله (قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) وقوله (قل تر بصوا انا معكم متر بصون) وقوله (فلا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون) وكقوله (فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتي يلاقوا يومهم الذي يعدون) وكذلك الآيات التي أوردتها هذه الحاطئة إلا لما سبق في علمه مع ان النوع الانساني موقع الثواب والعقاب ومورد الفضل والعدل وكان من ما أسسته الحكمة والارادة الازلية ان يكون منه شقي وسعيد

الاية السادسة قل الله تعالى (ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظاً وما أنت عليهم بوكيل) والاية السابقة (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون) كل عاقل يعلم أن مفهوم الايتين دال على أن الله سبحانه وتعالى ينهي نبيه عن الحرص على ايمان هؤلاء الكفار والحزن عليهم ويعلمه بأن الامر كله بيده اذ لا يؤمن المؤمن الا باذنه وما كفر الكافر الا لأنه حققت عليه كلمة العذاب وما كان هذا القول الا رفقا بالنبي حتى لا يكون في صدره حرج من كفرهم وكيلا يتوهم أن الله غير راض عنه لتقصيره في تبليغ ما أمر به ولئلا يقيد قلبه بقيود الرأفة بهم والحنان عليهم كما تشير اليه آية قوله تعالى (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين وأغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير) فما كان قوله وأغلظ عليهم الا لعله بما انطوى عليه من الرحمة والحنان وذلك بخلاف قوله لموسى وأخيه (فقولا له قولاً ليناً لعله يتذكر أو يخشى) لما يعلمه في حال موسى عليه السلام من الحدة وشدة الغضب ولقد سبق بيان ذلك غير مرة فلا فائدة في التطويل

الاية الثامنة (قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل) التاسعة (والذين اتخذوا من دون الله أولياء الله حفيظ عليهم وما أنت عليهم بوكيل) العاشرة (فان تولوا فانما عليك البلاغ المبين) الحادية عشر (واما نزيك بعض الذي نعدم أو توفينك فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب) الثانية عشر ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله الثالثة عشر (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ان ربك هو

عليها حتى يتبين الرشد من الغي ولو لم يلجأ الانسان الى العلم بالخير والى العمل به فلا معنى للحدود الشرعية إذا فدعوى أن الإكراه على الدين يبطل الثواب والعقاب غير معقول لان الله سبحانه وتعالى جعل الثواب والعقاب موقوفان على الاعمال أي جزاء لها وبين حال المؤمنين والمنافقين وقال ان المنافقين في نار جهنم لا تقبل أعمالهم لانهم ما عملوها الا رياءً فلا تدخل للإحياء إذا في تضاعف الثواب انما الدخل لحال الشخص المكروه على الايمان فان صح إيمانه وحسنت أعماله نال ثواباً وان أخفى كفره وأظهر إيمانه فهو منافق ولا يكون الثواب والعقاب الا بعد بلوغ الدعوة مبلغها من الامم لقول الله سبحانه وتعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) ولا تبلغ الدعوة مبلغها الا من بعد قتال وجهاد فلو أن نبياً جاء أهل قرية ونادى فيهم بأنه رسول الله اليهم فطردوه قبل أن يتبينوا حاله وتركهم وانصرف لما قيل أنه قام بأعباء الرسالة ولما كانوا ممن بلغتهم دعوته فذلك سن الله الجهاد للرسول الذين كفهم بنشر قوانينه بين القوم الطاغين لئلا يتمكنوا بالجهاد من القاء النصائح اليهم حتى اذا تمكنوا من ذلك لا يكون الرسول ملزماً بجبرهم على الاستقامة ولا يكون مسؤولاً عنهم ولا عن أعمالهم بل لا يكون ملزماً الا بإقامة الحدود على المتعدي مؤمناً كان أو كافراً هذه هي سنة العدل الالهي فجاءت هذه الحادثة بعد مضي هذه الأزمان تنبج نبيج الكلاب فامثلها بين عيسى ومحمد الا كمثل كلب ألجئه الجوع الى حي من أحياء العرب فلما طعم جاء ينبح الوفود وما علم أنهم أهل ذلك الحي جاؤا لاي حياء ما اندرس من معاملة بعد ظعن الطاعنين من أسلافهم فلو أن للكلب ادراك لما نبح القوم الذين لو لا أنه نبحهم لما أصبح مطاروداً من حبيهم (ساء مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين)

صفاء الامم أهل البذائة واللسانة ما تطاولت أنسنتهم بدعوى العلم إلا لخلق
الديار من أهلها ولو أن أحد أولئك الافاضل أو من يماثلهم في الفضل والتقوى
يوكل الادب ومحاسن السكينة والوقار موجوداً لما نبج الدين كاب من هؤلاء
الكلاب التي علت أصواتها وتزاحمت فلتاتها وغلطاتها

وان كان المقصود تكذيب رسول الله والخوض في آيات الله فاعلينا الا
أن نطرح الحق والباطل بين أيدي المطالعين ونكل الحكم الى معارفهم فمن
كان متوراً مبصراً عرف الحق وانتصر له وأما من أظلم قلبه وأخذ الافتتان
بخنقه الى مصارع الطغيان والفرور فما أنا عليهم بمحفوظ

لقد جاءت تلك الخاطئة بما جاءت به من الآيات تدعى أن محمداً ما جاء
بآية وما جاءت في ذلك الباب الا بست آيات والمطالع النبيه يعلم أن القرآن جاء بمائة
وأربعة عشر سورة وكم من سور تحتوي على مئات من الآيات وكثير منها ما
يبين فضل النبي وما جاء به من المعجزات وقد أنكرت ذلك وزعمت أن القرآن ما
ذكر لمحمد معجزة قط وقد بينا خطئها فيما سبق فهل كانت تريد هذه الخاطئة
أن كل آيات القرآن تذكر معجزات محمد صلى الله عليه وسلم أو توهمت الجاهل
ببوقع الخطاب أن مفهوم آية يبطل مفهوم الآيات غيرها أو أن الله تبارك
وتعالى ملزم باثبات الوهية لكل جاحد فاما أن يجيب كل طالب فيا طالب من
الآيات واما أن يكون ليس بآله ويكون الرسول غير صادق فياجاب به كحتاج
الجاهل الحاجة الى أغنياء وادعى الانتباه اليهم أو سبق منة له عليهم فطلبوا
منه دليلاً على دعواه ليكافئوه أو ليهبوا له ما هو محتاج اليه أليس الله غني عن
العالمين وما أرسل رسلة الا لما قدره من مقادير النعم والنعم التي لا نفوذ لاحكام

أعلم بن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمتدين (الرابعة عشر) وبالحق أنزلنا
وبالحق نزل وما أرسلناك إلا مبشرا ونذيرا (الخامسة عشر) انا أنزلنا عليك الكتاب
بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما أنت عليهم بوكيل
هذا آخر ما أوردته الخاطئة من الايات التي زعمت أن الله سبحانه وتعالى نهى
بها النبي محمدا صلى الله عليه وسلم عن القتال ثم خالف وقاتل ولقد جاءت تلك
الخطأ بملاحظات على كل آية من الخمسة عشر متناسبة المعنى لا يعقل منها
المتأمل الا التحامل على المفسرين لعلمها أنهم قد فقدوا فلا مبين منهم لا قصدوا ولا
مدافع بدافع عنهم سهام أغراض من جحدوا ولقد كانوا قوما عقاء علماء أهل خشية
وأدب ما تجاوزوا في تفاسيرهم حدود الاداب بل كانوا يتناولون وقائع الايات
من الناقلين ويأتوا بالتفسير على مقتضاها من طريق الاحتمال اذ الحق سبحانه
وتعالى هو أعلم بما راده فحقن الان نطالب هذه الخطأ بأمرين أحدهما اما
الاعتراف بأن القرآن كله من عند الله وان هذه الايات هي منزلة على رسول الله
واما أن تذكر ذلك فان كانت من المكركبين كما هو معلوم منا جاءت به من وقاحة
السفسة فقد بطل الاستشهاد بها بلا نزاع ولا جدل وان اعترفت بأنها من
عند الله ونزلت على رسول الله فقد زال الاشكال بما قررناه قبل من أن رسول
الله وصحابته أعلم بمعنى ما أنزل الله من كل عالم ومتى ثبتت رسالته استحتم
عليه الكذب بل وكل ما يستحيل على الرسل والامم الثاني أن تبين ما قصده به
جاءت به من الملاحظات وجرت من الذبول على قدورات السفه واللسانة فان
كان الغرض من ذلك اعاية المفسرين ليس الا مع العلم بأن القرآن من عند
الله وما أوجد فيه العيوب التي ذكرتها الا عدم علم المفسرين بمواقع الخطاب
الالهي فلا التفات لذلك لانا وكل مؤمن نقي يعلم علم اليقين أنها هي وكل

يتفطنوا لما تفطنت له تلك الخاطئة وهلا قالت الفصحاء والبلغاء من قریش أو من غیرهم من العرب أن هذه الاوامر متضاربة فلا تطيعها فليت شعري من أين اختلفت تلك الخاطئة تلك المعاني التي لا تنطبق علیها ألفاظ الآيات ولا قرائن الاحوال التي نزلت لها ان الله لا يجب كل أفكك أثیم

جاءت تلك الخاطئة تجبر ذیلها التجسس على قذورات القذف والطعن فین لم یخلق الله من هو قرینه في العلم والعمل والخال الشریف الذي مدحه الله علیه بقوله (وإِنَّكَ لَمَلِيْ خَلْقٍ عَظِيْمٍ) وثأله ما وطئ الثرى قبله ولا بعده من هو أكرم على الله منه وما جاءت أمة من الامم المتدينين بأفضل مناجات به أمة محمد صلى الله علیه وسلم من الاعمال المبرورة والمساعي المشكورة والفوائد المأثورة التي كلها نتائج ما غرسه ذلك النبي الكريم ولا یجهل هذا الا ضائع العقل ساقط المنزلة بین ذوي الفضل سيئ الخلق قليل المروءة ضعيف النظر مظلم القلب ثأله لو أنصف حكماؤا أوربا وعلمائها لنسبوا كل ما دوّنوه في قواعد الكالات العلمية والادبية الى هذا النبي الكامل الذي ما ظهر في الكون كالات ادبية الا بعد بعثته كما يشهد بذلك التاريخ ولسنا نقصد بالكالات الادبية أنمزج التمدن الذي ظهر في الكون الآن لانا نعتقد أنه دستور الغضب ومغناطيس الاله وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون

قالت تلك الغاتنة المغتونة ان محمدا كان في مبدأ أمره ذا تواضع ودعة وحلم حتى اذا استمحل أمره صار رجل حرب وقتال وقالت اذا كان القرآن هو معمول به الى يوم القيامة فكيف يكون المخلص من تضارب الآيات وطلبت من ذوي الفضل بيان المخلص من هذا الاشكال كأنها ظنت أنها بسفسطها أحدثت في عقول العقلاء خبلا وأودعت قلوبهم شكاً مريباً فكانت كذعور

الفضل والعدل الا بها ولو أنه أرسل جميع الرسل كما أرسل الغالب منهم بغير
آيات لكانت له الحجة البالغة وهلا تفتنت تلك الخاطئة الى أننا لو فرضنا أن محمدا
صلى الله عليه وسلم لم يأت ولا بآية واحدة كما زعمت لكان ذلك له غاية المنكر
ونهاية الشرف والفضل اذ الرسول الذي لم يأت للناس بمخوفات ولا بخوارق
عادات واتبعه كثير منهم بأحسن متابعة تابعت بها الامم رسلا لا بد أن يكون
رسولا كريما ذا عمل صالح وحال قويم وقول صادق والا لما اتبعه أحد وان
قالت الخاطئة انهم ما اتبعوه الا قهرا بعد قتال شديد قلنا انها لكاذبة لانه صلى
الله عليه وسلم تربى يتيما وأرسل للناس وهو فقير لا مال له ولا جنود وقد نشأ
في قومه مؤدبا بالادب الذي أشار اليه بقوله أدبني ربي فأحسن تأديبي ولذلك
تسكملت في الكون أممراه وتسامت في سماء المجد أنواره ولقد بينا فيما سبق بعض
ما أيده الله به من المعجزات وأظهرنا تجامل هذه الخاطئة على هذا الجنب
الرفيع بما تحاملت به من السفه فتحملت من الاوزار ما لا تنجو من شديد عقابه
الا اذا نجا فرعون وقومه من أشد العذاب وما الله بغافل عما يعمل الظالمون
ثم جاءت في الباب الثاني بالآيات التي سبق بيانها كلها من سور ما أنزلت
الا لتهديد القوم الذين تدعي أن الله نهى عن قتالهم ثم بلعنهم وبأنذارهم بالوعيد
والعذاب الشديد مع وصفهم بالجنون وغالب الاوصاف الذميمة وكم في تلك
السور التي جاءت فيها هاتيك الآيات من آيات تأمر بالقتال وتنهى عن مخالطة
هؤلاء الكفار وعن اتخاذهم أولياء فلو قلنا أن القرآن من عند الله وكان مفهوم
الآيات كما زعمت لكانت هي أعلم من الله بمعنى ما أنزله على عبده وان قلنا
أن القرآن من عند محمد لكانت هي أفقه منه ومن جميع أصحابه وأهل عصره
وأفضل القرون بعده الذين نادى فيهم القرآن بأنكم لا تأتون بمثلي فلما ذالم

فيلزمه العدل والحكمة أن يدعوا الناس بالرفق واللين حتى إذا رأى منهم مبارزة بالعدوان دافع وضارب حتى يكون حزب الله هو الغالب وليس من الحكمة أن الله يأمره بالقتال من قبل أن تظهر الضغائن التي أكتنها صدور الأعداء ولا من قبل أن يقوم لمقاومته المقاومون الذين تعودوا إيصال الأذى إلى الرسل كما هي عادة كل كافر خلق لأن يكون وقوداً لهم كما أنه ليس من الحكمة أن يتعدى عليه أهل العدوان الذين يريدون البطش به وبأمنه ويودون أن يطفئوا نور الله ويخففوا كلمته ثم ينهوا عن قتالهم أما علمت الخاطئة أن الإجماع عن مدافعة العدو يعد جبنًا أما سمعت قول القائل

إذا أنت أكرمت الكريم ملكته وإن أنت أكرمت اللئيم تمردا
فوضع الندى في موضع السيف بالعلی مضر كوضع السيف في موضع الندى
أظنت تلك الخاطئة أن قومًا يجحدون نعم الله ويكفرون برسله ويعبدون الأصنام ثم يبالي بهم الله في أي وادٍ هلكوا تالله لو كان هذا من العدل والرحمة لما أهلك الله الأمم المانسية بالطوفان وغيره وفي ذلك أقول

فهل غير حد السيف تبغون شرعة إن جحد الرحمن فأرأ إلى الوثن
وهل لأتوف أو رؤوس تكبرت على الله إلا صولة الفتك والمحن
فلولا صقيل السيف ما لان جامد ولا ذل ذو عز ولا صلح الزمن
وقد عجبوا شمس الفصحى بضياؤها كما عابها وقت الهجير أخو الظلمن
ألا هل بين الأمر بالقتال عند لزوم القتال وبين الأمر بالرفق بين لاقوة لهم على القتال تضارب مع رضوخهم لأوامر الله وأحكامه وحدوده بغير نزاع ولا معارضة ألم يجعل الله لهم على المؤمنين حق رعاية الذمة أليست هذه هي شؤون العدل لكل حاكم أنه لا يكره من كان تحت رعايته لا على الإتيان

فر من طارق أزعبه ليلا فظن ظراط أمته صياح مقاتل يتبعه أو كتموه أغلقت
الريح بابه عليه فظن نفسه مسجوناً فهل ظنت تلك الحاططة أن كلاً تخيله من
الخزعبلات التي ألقت بها نفسها على أبواب جهنم يتخيله كل ناظر كلاً أن الفضلاء
لمنزّهون عن أن يرون في آيات القرآن اختلافاً ولا تضارباً لأنهم يعلمون أن
نزول القرآن كان بمقتضى الوقائع وقرائن الاحوال وأنه ما جاء الا بياناً للاداب
العملية والحالية والقولية التي يحتاج اليها كل راق الى مراعي الكمال ولذلك قال
النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه حياتي خير لكم تمحدثون ويحدث لكم ومما في
خير لكم تعرض عليّ أعمالكم فان وجدت خيراً حمدت الله تعالى وان وجدت
شراً استغفرت لكم فكانت كل آية تأتي في موضعها بحكمة بحسب الأمر الذي نزلت
ليبانه وبيان ما يعمل فيه فما كان القتال الا لاسباب طارئة فاما لمدافعة عدو
واما لاطفاء فتنة واما لتبليغ الدعوة لمن لا يمكن الوصول الى تبليغها اليه الا بعد
جهد وقتال ثم كانت الدعوة الى سبيل الله بالحكمة لخواص المؤمنين الذين
تنورت قلوبهم وبالموعظة الحسنة لعامة المؤمنين وبالجدال بالتي هي أحسن
لأهل الكتاب ومن سالموه من الطوائف الأخر ولو كان القتال ممنوعاً لما أمره
الله نبيه بالصبر في مبدأ أمره كما سبق بيانه قبل ولما وعده بالنصر والفتح المبين
حتى حصل ما حصل وكان ما كان من نزول الملائكة انصره والقاء الرعب في
قلوب أعدائه من مسيرة شهرين وما تجاوز القرآن في أوامره حد الحكمة التي بها
تنظم أحوال الأمم وتستقيم قوائم العدل ويصلح فساد العامة وتدفع شرور
أهل البغي والعدوان اذ ليس من الحكمة أن الله سبحانه وتعالى يأمر نبيه بالقتال
من أول يوم بعثه بلا جنود ولا عدد وما كان ابن ملك ولا ذي سلطان يريد
استرداده من مقتصب له بل هو رسول كريم جاء لهداية الناس وارشادهم

الإكراه على الدين هو بمعنى إجبار أهل الطغيان والمفسدين الذين لا تأمن
شروطهم ولا يعرفون للعدل طريقاً على الدخول في طاعة الامام العادل والرضا
بأحكامه القصاصية وعلى الرضوخ لأوامره العبدية فيكون في طاعة أوامره الكفار
والمؤمنون سواء وبذلك تنام الفتن وتملأ كلمة الحق فلذلك كان القتال والاكراه
على الدين واجبا ومن ظن هذا ظلاماً أو تعسفاً أو خروجاً عن الحدود الادبية فقد
نادى على نفسه بالجهل وعدم المعرفة وطيش الفكر ولذلك أمر النبي بضره
رقاب رؤساء اليهود الماكرين من أهل قريضة لانهم استسلموا له نفاقاً وخدعة
عند ما أمر بقطع نخيلهم بأمر الله لعله ان المال معادل للروح وان المعاند لا يستسلم
الا بسلبه أحدهما وقد كان القوم مصرين على عدم الاستسلام فهددهم الله
بقطع النخيل حتى اذا استسلموا خداعاً أمر بقتل المخادعين منهم البقاء على الباقيين
فجاءت الخاطئة تعيب هذا العمل لجهلها بعمل الامراء ومسلكت العقلاء فيما يماثل
هذه الوقائع وأما الإكراه في الدين فهو بمعنى الجبر على أعمال البر واداء الفرائض
واداء الشهاداتين وغير ذلك مما تستنير به القلوب ويدخل الانسان به ملكوت
الرب فلا يجبر اللئيم على الكرامة اذا أباه وقل ان يسلك الشقي مسالك السعداء
ولو قطع إرباً فلذلك قال الله سبحانه وتعالى (لا إكراه في الدين) لعله ان من
القوم شقي وسعيد وليس في قدرة النبي صلى الله عليه وسلم ان يهدي الضال
ويسعد الشقي لان ذلك أمر مفروغ منه والناس في جيوب القدرة الالهية
وخزائن القدر وقد كان حالهم في عهد النبوة بل وفي كل زمن كما تراه الآن
فلو انك أخذت بمغلق الشقي الذي يتراعى بروحه وماله على مواطن الملاهي
وكان معك جملة أعوان وأنصار الى موارد السعداء ما تمكنت من ايصاله اليها
لأكرها ولا طوعاً بل يفر من المساجد فرار الجريم من السجن ولو انك حاولت

للاوامر التي بها يستتب الأمن وتصلح الرعية وهل بين الحث على تبليغ الدعوة بالصدق بالاوامر وبين الترغيب في التصديق على من لم يؤمن إذا كان محتاجاً تضارب وهل بين النهي عن الحزن على الكفار لعدم إيمانهم وقول الله لنبيه ما عليك الا البلاغ وليس عليك هدام ولو شاء الله ما أشركوا تطميناً له وبين أمره بإطفاء الفتنة بالقتال تضارب كلا والله لا يتخيل ذلك الا من لا ذوق له ولا ادراك أفلا يعلم المتبصر من أولى الالباب ان القرآن ما أنزله الله الا محكم الحكمة ومعتدل الخطأ في وضع الاشياء في مواضعها ولا يزال العمل بكل ما جاء به واجباً على كل راع في رعيته الى يوم القيامة ولا يُزري به ولا يسقط اعتبار آياته كما زعمت الخاطئة عدم عمل الظالمين به لانه ما جاء الا ليكون حجة باهرة للناس وعليهم فكل من جعله منهم في جميع أعماله أمامه قاده الى الجنة ومن استدبره ساقه الى النار ولو ان عدم العمل بآيات الله يسقط اعتبارها كما تدعي الخاطئة لكأن التوراة والانجيل كل منهما مسقوط الاعتبار لعدم العمل بها لانما سمنا بمن عمل بها بل جاء القرآن في عهد رسول الله قائلاً (ولو انهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) يريد أنهم بدل ما كانوا يأكلون السمحت ويشترون بآيات الله ثمناً قليلاً كان الاولى لهم أن يعملوا بكتاب الله فيبارك لهم في الغيث والنبات فيطعمهم الله من فوقهم ومن تحت أرجلهم يشير الى أن الرزق ليس يبعد لو توكل الانسان على الله واتبع أوامره ومناهيه إذا فلا معنى لقول الخاطئة أن آيات القتال صارت مسقوطة الا اعتبار على أن الله سبحانه وتعالى لم يأمر باستمرار القتال على الدوام ولكنه أمر به عند ضرورة وجوبه وأمر بالرفق وعدم الاكراه عند السلم وليس الفرق بين الاكراه على الدين والاكراه فيه خافياً على ذوي البصائر إذ

ومحمد صلى الله عليه وسلم نبته معلوم وحجته لا تدحضها تمويهات الخصوم
وتالله ما شهد عليه شاهد ممن شهدوه أنه قاتل أو خاصم لشهوة أو مال إلى غرض
دنيوي قط لا في المبدأ ولا في النهاية ولكن ذات الخاض بعد ما خاضت هذا
البحر المظلم الذي هو بحر الطغيان واقعها شيطان الغرور فما تولد منها إلا أفاعي
سفه وعقارب قذف صارت في انتظارها في زوايا ذلك القبر المظلم الذي هو
حفرة من حفر النار حتى يأتي بها الأجل وما أضرت بمن قذفته شيئاً وهل لباغية
انقطع من الرجال أربها وعجزها المداعبون إلا الخوض في أعراض الأدياء
وقذف الفضلاء كما تكون الباغيات إذا بلغت من الكبر عتياً وما كان لي أن
أكون للخائنات خصياً ولكننا الغيرة تلجأ أحياء القلوب إلى ارتكاب كل مكروه
قالت الخاطئة متعجبة كيف يرسل الله رسولاً ليكون بشيراً ونذيراً ثم
يأمره بالقتال فهل من متعجب يحب من هذا التعجب أما علمت تلك الخاطئة
أن داوود وقد كان جده عيسى عليهما السلام وذكر الإنجيل أنه سيجلس على
كرسيه كان محارباً وكان بشيراً ونذيراً وكذلك كل الرسل الذين أمروا بالقتال
كانوا مبشرين ومنذرين فهل تخيلت تلك الخاطئة أن تبشير الرسل معناه
التحليل على الناس بالإماني الكاذبة كما عليه مبشروهم الآن فلا ينبغي لهم أن
يقاثلوهم ولو فرضنا وكان الأمر كذلك لكان الإنذار في مقابلة التبشير فيكون
الرسول له أن يعامل بالرفق وله أن يقابل بالعنف أو لم يقل الله سبحانه وتعالى
في بعض آياته (فبشرهم بعذاب أليم) فكيف يكون التبشير بالعذاب الأليم
إذا لم يكن الرسول صادعاً بما أمر به بكل طريق تمكنه من الغرض المطلوب
وهو إعلاء كلمة الله وكيف يتمكن من ذلك إذا كان ضعيفاً بين أقوياء أو قوياً
ولم يؤمر بمصادمة من قاومه إن هذا هو الضلال البعيد

ان تأتي بسعيد الى مواطن الملاهي لما أطاعك ولو أنقذته من الذهب قنطاراً
ألا ترى ان غالب السفهاء لا تروق لهم إلا مناظر النساء ولا فكاهة لهم الا
الروايات الخرافية وأخبار الصحف اليومية ولا ميل لهم الا الى سماع أقوال سفهاء
المبشرين من المسيحيين الذين لا دين لهم الا الجدل ولا حظ لهم من الدين
الا فتنة العلم وسوء العيل والله على كل شيء قدير

فالان ما علينا الا ان نبين ما كان عليه محمد صلى الله عليه وسلم ومن شاء
فاليوم من ومن شاء فاليكفر اذ العاقل المتبصر يعلم علم اليقين ان الله سبحانه
وتعالى ما أوجد في هذا الوقت ما أوجده من ما يراه الراويون ويسمعه السامعون
من هذه الفتن الفلسفية والمسيحية الا لا يريد بل أراد في سابق عهده من
اغواء هؤلاء الشبان الذين كلما طالعوا خزعات الصحف وتعلموا من زخرفة
الكلام شيئاً ظنوا انهم هم العلماء العقلاء واتبعوا أهوائهم وانقادوا الى كل مزين
مزخرف والله على ما يشاء قدير

جاء النبي صلى الله عليه وسلم رحمة مهداة بلغ رسالة ربه وجاهد في سبيله
حتى أصح البلاد والعباد وبدت أسرارهم وظهرت أنوارهم كما نرى ونسمع ولئن
كان دينه الآن في مصر لا ناصر له فانه في كثير من الارض معزز مكرم
وما على رسول الله من بأس اذا تعاصت عليه الان من مصر بقال أقوياء فقد
اطمئن قلبه بآيات ربه اذ ثبته بكثير منها في مثل قوله (فانما عليك البلاغ
وعلينا الحساب) فلو أن للناس آذاناً واعية وقلوباً متيقظة لازعجهم وعيد هذه
الايات التي جاءت الحاطئة تدعى أنها تضمنت نهيًا عن القتال لجهلها وجهل من
قامت ثقل قلوبهم عن دينهم بمواقع الخطاب وان ربك بالمرصاد
وبالجملة فان الحق ظاهر والدين ليس يحتاج لبيان غير ما جاء به القرآن

﴿ الباب الثالث في النسخ والمنسوخ ﴾

احتوى هذا الباب على ثلاث آيات من كتاب الله تعالى الاولى قوله تبارك اسمه وتقدس اسمائه (ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير) الثانية قوله تعالى (وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين) الثالثة قال الله تبارك وتعالى (واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا) ثم جاءت تلك الحاطنة على هذه الآيات بملاحظات كلها مشاغبات ومحاورات للمفسرين وتحريف للكلام عن مواضعه وظننت أنها بذلك أثبتت أن القرآن ليس بكلام الله وأنها لمخطئة من أوجه كثيرة

منها أن المفسرين أعقبوا كل احتمال ففسروا به الآيات بأو كما اعترفت به في كلامها ومن المعلوم أن أو هي من أدوات الشك وكل ما دخله الشك والاحتمال لا يسوغ أن يكون حجة على قائله

ومنها أن المفسرين الذين ذكرت أقوالهم لم يكونوا من أهل الاجتهاد الذين هم أرباب المذاهب حتى يقال أن خطأهم في فهم آيات القرآن يحدث خللاً في الدين

ومنها أن محاورتها لمن لا ثبوت أنه صاغ لقولها لا تكون سبباً لقوة حجة تعالى خرم قانون إلهي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه اذ لو كان أحد المفسرين الذين جاءوا بتلك الاحتمالات في تفاسيرهم صاغياً لها أو كاهم لما استطاعت أن تخوض في آيات الله هذا الخوض الذي أغرقها وراء فرعون وجنوده في بحر الانتقام

الا فاسألوا الخاطئة لماذا أمر موسى بالقتال وقال له قومه ما حكام الله عنهم بقوله (اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون) ثم اسألوها هل كان نبي أنبياء بني اسرائيل من أمرهم الله بالقتال وقاتلوا أم لم يكن تالله لا قدرة لها على انكار وقوع القتال من كثير من الانبياء الا ان اتخذت السماجة جاهاً والمكابرة وقاية من عوامل الحزبي والحجبل

وأما قولها أن عيسى كان رحمة وكان يدعوا الناس برفق وحنان فذلك هو الواقع وقد كان الاولى لها بدل أن قالت ان محمداً ما كان رجل آيات وانه لكلام غير معقول كما سبق بيانه أن نقول ان عيسى لم يكن رجل قتال ولا نزال لانه كما قلنا سابقاً لم يوفى البشرية حقوقها لعدم كمال استعداد قابليته لاداء واجباتها لان قواعد نظام الوجود الاساسية تستدعي أن أفراد أنواع الحيوانات أو الاشجار مثلاً اذا لم يكن الفرع منها ناشئاً عن أصل متكامل متحد النوع لا يكون له كمال مزايا المتكامل ولا قوته فلذلك لم يكلف الله المسيح عليه السلام بالقتال اذ لم يكن من رجاله ولا يكلف الله نفساً الا وسعها ولذلك آل أمره الى الصלב والقتل ان كان كما زعموا فلو أنه كان رجل قتال لما وقع اليهود في خطيئة قتله ولما ضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله بسبب كفرهم به الى يوم القيامة كما أخبر بذلك القرآن الجيد فما كان لتلك الخاطئة أن توسع فيما توسعت فيه من المغالطات والزخرفة التي ما وراءها الا العذاب الاليم (ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار) ولقد أجلنا الكلام على ما عابت به رسول الله من أعماله مع زوجاته حتى تغلق أبوابها وتقطع من الجدل أسبابها والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

ان قوماً رضوا بها في حمام في خناهم كضاربات الدفوف
ربّ هَوْن عليّ كل عسير ثم ذلّ صغاب تلك الاثوف
علمهم يبلغوا الرشاد بهديني وأقلني من الزمان المخوف
جاءت تلك الخاطئة تُفتن العوام وأغبياء الشبان الذين افتنوا بما تمر نواعيه
بمطالعة الصحف من استقصان المحاورات بغير نظر الى ما ترجي اليه اشارتها ولا
الي ما تعمل في القلوب دسائسها قائلة ان المسلم صاحب الفطنة لا تخفى عليه
غرابة امر الناسخ والمنسوخ وقالت انه لا ينبغي ان يأخذ دينه قضية مسلّة
الي آخر ما جاءت به من النزغات الشيطانية ظانّة انها جاءت بسمر مبين وكيد
عظيم وتوهمت ان لين قولها يعمل في القلوب الثابتة عملاً يقلقها عن مرا كز
ثباتها على دين ما اعتنقه المتدينون به في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
الا بعد ما حاولوا أولوا النظر والاستدلال منهم اذ ذاك ان يطقنوا أنواره وأبي
الله الا ان يتم نوره بما أراهم من الآيات اليينات والدلالات الواضحات فهل
لمسلم الآن ان يبحث في كيفية ثبوت ألوهية الحق ورسالة رسوله وصحة كتابه
من الطريق التي سلكتها هذه الخاطئة إذا يلزم كل نصراني ومبني دي البحث في
دينه بهذه الطريق ومتى كان الباحث متلبساً بحال هذه المفتونة لا يهتدي الي
طريق قويم لوعاش ألف سنة وتعاقبت المرشدون اليه لانها أنكرت الآيات وحجّدت
'المجرات فكأنها جاءت الآن مكان كفار قريش تطالب بآيات غير التي بها
أمن المؤمنون برسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعوا الله واشترى منهم أموالهم
وأففسهم بان لهم الجنة فهل من عاقل يبيع ماله ونفسه بشي غائب نسيته ما لم
يكن عنده وثوق بالبائع وواسطة البيع هذا لا يتوهمه ذو عقل سليم فلا أدري
بأي مضيع ضاع وثوق هذه المرأة وذلك الفيلسوف الاحق بدمه أبي بكر

ومنها أن خاطئة مثل هذه جاءت تكذب الله ورسوله بتوهمات باطلة لعدم قبول قابليتها لفهم خطاب الله سبحانه وتعالى لا يعمد عليها عدم فهم كلام العلماء أو فهم مرادهم من ما تكلموا به أو القول عليهم ما لم يقولوه ومنها أنها ما عابت القرآن بمعناه الحقيقي بل عابته بما نقلته عن المفسرين وما طرق المفسرون رضي الله عنهم هذا الباب أي باب التفسير ولا سلكوا طريقه الا مقيدين بقيود الرهبة والحذر خوف الوقوع في ما يخالف مراد الله سبحانه وتعالى من قوله فما كان غالب استنادهم فيما جاءوا به من التفسير الا على ما نقلوه من السير والتواريخ لتكون المهددة في الخطأ على غيرهم وهكذا هو شأن الاتقياء الادباء لا يكون لهم اقدام السفهاء الذين يحكمون عقولهم في كل كلام بدون مراعاة مراد قائله منه وما هذا الا نهاية السفه والحمالة وسوء الادب سيما الاقدام على تفسير ما جاء من عند الله فان فيه من رقائق الاشارات ودقائق الرقائق ما لا يدركه الا المتنورون بنور التقوى والهداية وليس لتلك الخاطئة أن تقول ولماذا أنت الآن تحيي بهمان مغابرة لما جاء به المفسرون لاني ما جئت الا مدافعا لخاطئة تريد اثاره الفتن واضلال العامة وردهم عن دينهم وان الله لعلم مني اني غير جريء ولا مفاخر ولا مجادل والله على ما أقول وكيل واني لا أعجب والله من جرأة هذه الخاطئة على اعابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أجحد ما بقي كبدي أن تنفطر من شدة ما أتخيله من عظيم هول هذه الجرأة الا ما يمثله حالها لي كلما تخيلته

فهي تشنوا خصال كل عفوف	حال حمقا تجاهرت بفجور
أن يسوم السفاح كل ظريف	يصطافياها أخو الفسوق ويأبى
قد أطالت تجهل المعروف	فقرأها وكلها منكرات

عالم أو متفقه في دينه لا يحتاج بعد ما بينه الله بياناً ولا بعد ما ظهر من الحق تبياناً ولكن سفهاء الفلاسفة في هذا الزمن صيروا العوام من أمر دينهم في شك مريب فلذلك نقول .

لا يقف الباحث في هذا الباب على حقيقة الأمر بعد ما ألبست به تلك الخاطئة الحق بالباطل الا بمعرفة ثلاثة أشياء الواحد منها اذا كان العلم تابعاً للمعلومات فهل يكون العلم بها قبل وجودها هو عين العلم بها بعد الوجود أم غيره الثاني هل التردد هو الحيرة أو غيرها الثالث هل ثمة ارسال الرسل عائدة على الخلق أم الخالف ومتى وقف الباحث على حقيقة هذه الاشياء سهل عليه الوصول الى تمييز الحق من الباطل في هذا الباب الذي هو أحد أبواب جهنم السبعة التي طرقتها هذه الخاطئة في غياهب غرورها بما ساططه الله عليها من اللسانة وسوء الجدل وما الله بغافل عما يعملون

فأما الوقوف على حقيقة العلم فلا يكون الا بضرب مثل يتعلق علم الانسان بالمعلومات وأما جناب الحق سبحانه وتعالى فلا يصل الى الاِخاطة بكيفية تعلق علمه بالمعلومات واصل لأنه جل شأنه وتقدس أسمائه لا يعلم كنه ذاته غيره ومن لا تعرف حقيقة ذاته لا تعلم ماهية أوصافه ولكننا في سبيل المحاوراة والجدل نضرب المثل بحال الانسان في علمه عاتياً نوقف الخاطئين من أهل النظر والاستدلال الذين زاعت أبصار بصائرهم على خطاهم فنقول ان تعلق علم المخترع بما يخترعه من المصنوعات له قبل صنعها ليس هو عين تعلق علمه بها بعد ما صنعها ولا عين تعلق علمه بها بعد ما جاءت بما صنعت له من الأغراض كعلم المهندس مثلاً بما يحدته من المساكن قبل أن يحدته فإنه وان كان ثابتاً في ذهنه بالتصوير وموقناً بوجوده بعد ولكنه اذا أوجده بتحدد له علم به فوق ذلك العلم ثم اذا حصل

وعمر وبأي حال داخلها الريب في شؤون الصحابة والتابعين فما حالها وحال صاحبها الا كحال القوم الذين أشار الله اليهم بقوله (فما لهم عن التذكرة معروضون كأنهم حمر مستنفرة فرت من قسورة بل يريد كل امرئ منهم ان يؤثري صحفاً مطهرة) فهل لمسلم عاقل ان ينخدع لامرأة ناقصة عقل ودين بلا تزور ولا تبصر مع علمه بانها لو تثبتت دين اخوانها المبشرين من المسيحيين بمثل ما تثبتت به دينه من السفسطة الفلسفية والمحاورات الجدلية والتجويهاات الهوائية لما أبقت على الارض مسيحياً ألا ينظن المسلم النبيه الى ان دينه ليس كباقي الاديان التي عليها الناس الآن بل هو دين ثابت الاصل والفرع كماطلبه طالب وجده في الكتب مسطورا وفي قلوب الاثقياء منشورا وأما سواء فلا تجده أثرا الا في ظواهر عمار الكنائس فلو سألت مبشرا عن دينه لقال لك من آمن بالمسيح وقرأ الانجيل دخل ملكوت الرب ألا يوجه المسلم العاقل نظره الى معرفة الاسباب التي بها ترك المسيحيون أهل دينهم في طغيانهم يعمهون وجاؤوا نساء ورجالا مستعنين بالفلاسفة الذين يميلون الى مساعدتهم المتتصبين لا عابة الدين الاسلامي الذي هو دين موسى وعيسى وداوود وملة ابراهيم ودين كل نبي مرسل وملك مقرب سيما وقد كملت آدابه بكمال آخر نبي جاء به وصار أقوم طريق اهتدى بها المتدبنون الى معالم الكمال ومشاهدة الجمال الالهي والجلال من عهد آدم الى يوم القيامة وانه لا قوم في البيان قبيلا وأوضح في الرشد سبيلا ولكن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب

لقد أوردت الخاطئة في ملاحظاتها على هذا الباب عيوباً كثيرة فبين لم يخلق الله من النوع البشري من هو أكل منه أحوالا وأعمالا وأقوالا ولا نرى للبحث فيها ثمة الا ايقاف العوام على حقيقة شرف نبيهم الكريم اذ كل

مقدمة اختيار من متخير قادر على امضاء أحد أمرين أو أمور لا يدافعه عن
امضاء مدافع أو يكون ذا قوة لا قدرة للمدافع على مقاومتها وأما الحيرة فما
هي الا نتيجة اهتمام بأمر عجز المهتم به عن امضائه أو بأمر خشي الذي دهمته
عواقبها حيث لا يدري ما هو الصالح منها لحاله ولا يستعمل التردد بمعنى الحيرة
الا مجازاً اذاً فلا تصح نسبة حقيقته الا لقادر لا يدافعه عن مراده مدافع ولا
يكون هكذا الا من له حضرة الاطلاق عن كل تقيد وما صحت تلك الحضرة
الا للفني عن العالمين واجب الوجود بذاته الذي يفعل ما يشاء ويختار وأما
العاجز فلا يبعد في طاقته وسعة للتردد لانه لا يملك الا نفسه بل ربما علم أنه غير
مالك لها اذا تحقق الامر على ما هو عليه اذ الممكنات كلها مملوكة لملك واحد
افتقرت اليه جميع الكائنات فان ادعى مدع منها اتصاف نفسه بالتردد فلا
يكون ذلك الوصف له الا عارية ادعى تملكها كما يدعي الذئب الفاجر ملك
ما استودع كباقي الاوصاف التي تدعيها الفلافة من قدرة واختيار واردة
وغير ذلك من الملائق الوجودية التي هي روابط بين النور وبين السرامسات
لها والقيومية الناعمة بها التي لا يشعر بها الا الذي رفع الله عنه حجاب بشريته
وفتح سمعه وبصره اذ كل من كان قاصداً بغير الله لا يذوق النور والافتقار
والضيق لا يدرك له وصف الوجود من الاموال والله يقول الحق في السبيل
الثالث معرفة نعمة ارسال الرسل هل هي عائدة على الملق أم على الملق
لقد فرغنا فيما سبق أن للدين وجهان - جهة لجهة الحق وهي المعرفة التي
خلق الانسان لها وثمرتها عائدة على العارف لا على المعروف ووجهة لجهة الخلق
وهو وصول العارفين الى الغاية التي لا يصل اليها الا سالك طريق الاخلاص

الغرض المطلوب من ايجاده يزداد ذلك العلم درجة ولكن تلك الزيادة لا تفيد
سبوق جهل عند ذلك المخترع بحال ما اخترعه كما ان تجديده زخرفة في البيت
مثلا بعد اتمام نظامه وحصول الغرض من ايجاده لا يلزم عليه جهل المهندس
بتلك الزخرفة قبل حصولها ثم ان تجديده زخرفة عقب زخرفة كانت قبلها وازالة التي
سبقت لا تفيد نقصاً في حال ذلك المهندس ولا عيباً في هندسته لانه وبما جاء
بمثل ذلك ليبرهن على سعة معرفته وكمال قدرته على فعل ما يريد فلو ان عاملاً
منهم أمروا بأداء واجبات تلك الزخرفة قام معترضاً أو منقداً لما ناله الا المقت
والحرمان اذ ربما كان ذلك العمل اختياراً لشؤون العمال لتظهر خبايا ما هم عليه
من سيئات الظنون أو تحسيناتها وذلك الاختبار لا ينافي علم ذلك المهندس
بأحوالهم بل هو من قبيل اظهار الحقائق وابرار الغيب الى عالم الظهور ليعلم
العامل حاله ويزداد علم ذلك المهندس علماً بظهور تلك الحقائق وتقوم حجته على
من ظهرت أحوالهم اذا ما مجدوا ما هم عليه فلو لا ظهوره لما قامت له عليهم حجة
هذا ما نعلمه من حال تعلق علم الانسان بالمعلومات وأما تعلق علم الله سبحانه وتعالى
بمصنوعاته واحاطته بها فلا يعلم كنهه الا هو ولكن ربما جاز لمن أراد أن يرشد
حائراً الى حقيقة غيبية ضل عنها أن يشير اليه بمثل كذا المثال عساه أن يهتدي
الى ما ضل عنه فلذلك جئنا بما مثلنا به لعل من أراغت تلك الخاطئة قلوبهم
بتوهماتهم أن يهتدوا الى الحق وتضمحل في أعينهم ضخامة الباطل الذي شدت
أزره هذه المغتونة بجنود الجدل والسفسطة الفلسفية والله يهدي من يشاء الى
صراط مستقيم

وأما الثاني وهو معرفة التردد هل هو الحيرة أم غيرها فعن ذلك نقول .
ان أرباب البصائر ليعلمون أن التردد غير الحيرة لانه لا يكون الا في

من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون) يريد أنهم تجهلوا تبشير الكتاب الذي أوتوه برسالة محمد صلى الله عليه وسلم ثم قال (واتبعوا ما نزلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) الى أن قال (وما هم بضارين به من أحد الا يؤذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق) وكم سبق هذه الآية آيات في حق أهل الكتاب وكم بعدها من آيات من هذا القبيل جاءت تبين أسباب سلب نعمة التشريع عنهم ونسخ الآيات التي أنزلت اليهم بآيات غيرها ثم قبل قوله ما ننسخ عرف نبيه والمؤمنين أنهم لا يودون لهم خيراً بقوله (ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) يريد سبحانه وتعالى بالخير والرحمة الآداب القرآنية التي نسخ بها ما ضيعه أهل الكتاب منها شرعه لهم ونسوه ثم قال (ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض) فكانت هذه تهيئةً لنبيه لكيلا يكون في نفسه شيء مما يأتون به من السحر بدعوى أنهم أهل كتاب أكرمهم الله بهذا العمل فعرفه أنهم لا يضررون به أحداً الا بإذني لاني على كل شيء قدير وأنا ملك السموات والأرض وأنت تعلم ذلك وقد اختصصتك برحمتي وأنزلت عليك آياتي فمن ذا الذي يعارضني أو ينازعني وأنا مالك السموات والأرض ثم بعد ذلك وجه خطابه الى الكفار تبكيته لهم بقوله (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) ثم يريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل الكفر بالآيمان فقد ضل سواء السبيل) وفي هذه الآية أيضاً ما يشير الى أسباب

ممتطياً ذلك الجواد الذي ضربنا به المثل سابقاً في بيان اتحاد الاديان السماوية وهذه الغاية هي مجمع السعادة الابدية وما جاءت الرسل الا لارشاد أهلها اليها رحمة من الله بهم اذ الانسان لولا هداية الله له لجميع ما يحتاج اليه لا يهتدي هكذا هو شأن كل حيوان بل حال كل مخلوق اذ الحق سبحانه وتعالى عنده خزائن كل شيء ومنع كل شيء ومحيط بكل شيء ولولا هدايته لكل شيء ما اهتدى شيء الى شيء ولا ينكر ذلك الا من هو من الجاهلين الذين حالت الحجب البشرية بينهم وبين أنفسهم ونسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون ولنجث الآن فيما أتت به تلك الحاطئة من الملاحظات على الآيات التي أوردتها في هذا الباب فنقول

أما الآية الاولى فما أوردت من الاحتمالات التفسيرية فيها الا ما يلائم مطامع أنظارها وان المتأمل البصير ليعلم من سياق الخطاب الالهي قبل الآية وبعدها أنها بعدت بملاحظتها عما تشير اليه الآية بعد المشرقين وذلك لان الله سبحانه وتعالى جرت سنته في خلقه بتغيير ما بهم اذا غيروا ما بأنفسهم كما تشير اليه آية (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم واذا أراد الله بقوم سوء فلا مرد له وما لهم من دونه من وال) فلما غير أهل الكتاب معالم شريعتهم التي شرعها لهم بما ارتكبوه من أكل السمك واستعمال السحر والكمالة وغير ذلك جاء سبحانه وتعالى ينسخها بشريعة غيرها لان الشرائع من أجل النعم التي اذا لم يحافظ عليها من أهديت اليه سلبت منه فرداً كان أو أمة أو شرذمة قليلة كما سبق نسخ الشرائع من قبل هذا الدين كما بينا سابقاً ولقد جاء الحق سبحانه وتعالى في سورة البقرة قبل قوله (ما ننسخ من آية) يصف حال أهل الكتاب اذ ذاك بقوله (ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم بذي فريق

فليت التي عابت من الشمس ضوءها أحست ظلام القلب منها فاعترضت
وليت التي أمضا بها الله سهمه درت أين مرماه بها فتمرضت
أما إشارة قوله تعالى لنبيه ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير فقد بينا
مرجعها ومن كان من أهل القرآن لا نخفي عليه أسرار البلاغة في ارتباط الآيات
بل والسور بعضها ببعض ارتباطاً نسبياً لأنه إذا فقدت المناسبات بطل التألف
وما من قائل يقول إن آيات الكتاب الحكيم مقودة التألف والتناسب ومن
زعم ذلك فهو من الجاهلين

وأما زعمها أن القرآن غير صادق في قوله (أو ننسها) زعمها أن الآيات
التي أنسيت ها هي لتلي وتسمع في القرآن فذلك الزعم من القول الجذاف لأنها
ما بينت الآيات المنسية ولا بينها المفسرون كما أن اليهود الذين قالوا إن محمداً
يأمر بأمر في المساء ثم يأمر بضده في الصباح ما بينوا واحداً من الأمرين ولا
عددوا أموراً ولا بينوا وقائعها فكان هذا الزعم من قبل الظن السيئ الذي
لا يمول عليه في إقامة البراهين ولا يكون حجة على المفسرين

إذا فدعواها أن اليهود لهم الحق في الطعن على محمد لأن العرب ما تمودوا
غير الثبات في القول باطللة ضائعة الدليل والبرهان لأنها لم تبين الأقوال التي
لم يثبت عليها محمد صلى الله عليه وسلم ولا أتى أحد المفسرين بواحد من أقوال
ضائعة الثبات فأصبحت دعواها ساقطة الأركان وأهية البنيان لا تستحق النظر
وان قلنا أنها تشير بتلك الأقوال إلى تخفيف عدة المتوفي عنها زوجها وثبات
الواحد أمام الاثنين في القتال فها هي المناوشات نساء يكفرن العشير وينكرن
كل نبي خطير

أما علمت الخاطئة أن من شعار العرب الممدوحة التي هي غاية الكمال ونهاية

سلب نعمة التشريع عنهم لانهم استبدلوا الكفر بالايمان وصلوا عن سواء السبيل فترك الحاططة سياق الايات وجاءت ثمسك ببعض احتمالات أقوال المفسرين الذين ذكرنا قبل أن خطئهم ان يضر كتاب الله شيئاً ولا يُجحف بشؤون الرسالة ولا يزي بمقدار الكلام القديم ثم جاءت في ملاحظتها بنكت ثلاث الاولى أن الداعي لظن اليهود والمشركون أن العرب اشتروا بالثبات على القول فلما رأوا محمداً يغير ويبدل حسبوا الاسلام العوبة ومن وجه اخر أن اليهود ما عهدوا في تنزيلهم تعبيراً ولا تبديلاً فلما رأوا محمداً ينسخ من أحكام التوراة ومنها أنزل عليه تبينوا أن ذلك ضرباً من ضروب الخيل السياسية

النكتة الثانية ان في النسخ دلالة على ضعف القائل ثم قالت بعد خوض عريض ان تنقيص عدة المرأة التي توفي زوجها من حول الى أربعة أشهر وعشرة أيام وإن تنزيل ثبات الواحد في القتال أمام عشرة الى ثباته أمام اثنين كل ذلك يفيد جهل القائل بمستقبل من خفف عليه حين ما شدد وقالت اما كان الله بعالم بمستقبل القوم وضعفهم واستدات بذلك على ان الله ليس ينزل القرآن ولكنه قول محمد عليه الصلاة والسلام

النكتة الثالثة اطالت الكلام فيها بما لا يتعقل المطالع له معنى ثم قالت في النهاية ان كلمة ننسها نفيد النسيان أي ذهاب تلك الآية من ذهن السامع أو القاري كأنها لم تسمع ولم تقرأ ومع ذلك لم تزل الآيات المنسوخة في القرآن تقرأ وتسمع إذا فكيف يكون صادقاً في قوله أو ننسها ثم قالت ان الآية المزعوم انها جاءت لإلحاح المشركون هي التي زادت الطين بلة ثم أبانت عنما تخيلته من معنى الآية بقولها ان قوله (ألم تعلم ان الله على كل شيء قدير) لا معنى له ولا موقع له في هذا المقام وانه ما صدر الا عن ضعف المؤلف

كالذين أشار إليهم بقوله (ذلك بأنهم قوم لا يفقهون)
 فهل من ذي ذوق يتصور أن هذه الآية آية تشريع جاء فيها تناقض
 إذا يقال أنه لو جاء النبي في مائة رجل وجاءه ثلاثمائة رجل من أعدائه لقاتله
 فانهزم أصحابه لاجرج عليهم لانهم لم يكافوا الا بقتال مائتين فهل يتصور والعاقل
 ذلك كلا ان هذه المرأة الخاطئة وما أظنها الا أم امرئ القيس التي هجأها بقوله
 عجوز قد زنت ستين عاماً وعاشت بعد ذلك أربعمائة
 وجاءت تشتري تيساً وعزراً لتنظر لذة المناكحين
 جاءت الخاطئة بعد فراغها من مداعبة الغاوين تجادل في آيات الله بغير
 علم ألا لعنة الله على الظالمين على أننا لو فرضنا وكان المعنى من الآية كما زعمت
 فهل من عيب على الله اذا خفف على عبيده بعد تشديد أما بين في كثير من
 الايات أنه يختبر عباده بمثل قوله (لنعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبأوا أخباركم)
 وقوله (ليميز الخبيث من الطيب) وغير ذلك من الايات أولم تكن كل التكاليف
 موطن ابتلاء وهل في الرأفة على من توفى زوجها والتوصية بأن تمتنع من ماله
 حولا كاملا وفي اجازة زواجها من أربعة أشهر وعشرة أيام تناقض وعيب ألم
 يكن الله سبحانه وتعالى من طريق الرحمة التي كتبها على نفسه أن يجمع قلوب
 عباده على نبيه بإبطال عوائد الجاهلية شيئا فشيئا اذ كانوا يستقبلون زواج
 امرأة مات زوجها الا بعد أعوام أو كان الغالب منهم يفيض وجود المرأة التي
 مات زوجها في بيته ان كان ذلك المتوفي أخاه أو ابنه الى غير ذلك منا كانت
 عليه الجاهلية من أخلاق الغلظة والتعسف فأخذ الحق سبحانه وتعالى في تهذيب
 نفوسهم وتجريدهم من تلك الاخلاق السيئة بالتدرج وهل أرسل الله سبحانه
 وتعالى محمداً صلى الله عليه وسلم الا رحمة للعالمين وهل كان الا أكرم مبعوثه

مكارم الاخلاق عندهم اخلاف الوعيد وانجاز الوعد كما قال القائل
واني اذا أوعدته أو وعدته تخلفا يعادي ومنجز موعدي
فهل على الله من حرج اذا أمر بأمر فيه تخفيف ثم شدده أو شدد أمرا
ثم رجع الى تخفيفه اما تبين سابقا ان حضرة الاطلاق التي هي من واجبات
الالوهية تقتضي انه لا حجر عليه في الكون وبيننا ان ذلك من صفات الاقتدار
لا من العجز والي على ان الايتين ما فيها ما يشعر بالتناقض الذي زعمته ولو
كان هناك تناقض لاحتسب به ذلك الرجل السيامي الذي زعمت انه هو
الاتي بهذا الكلام الذي ما جاء بمثله مخلوق قبله ولا بعده لانه ان كان في اقواله
تناقض فقد بطلت سياسته ان لم يكن ذا شعور بتناقض اقواله فكيف اذا
يتصور العقل متابعة القوم له اما كان لهم من النظر ما يساوي نظر هذه العميا الخاطئة
ان هذا هو الضلال البعيد

قال الله تبارك وتعالى (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ان يكن
منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الفامن الذين
كفروا بانهم قوم لا يفقهون آلا ن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن
منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله والله
مع الصابرين) يقول الله تعالى لنبيه رغب المؤمنين في القتال واعلمهم بانني نصرهم
وهم الواحد تجاه العشرة من أعدائهم والمائة امام الالف وهذه سني في المؤمنين
لانهم لا يعتمدون الا عليّ ولقد كان حقا علينا نصر المؤمنين فكيف لا أنصرهم
الآن وهم الواحد تجاه الاثنين والمائة في مقابلة المائتين لما ظهر منهم من ضعف
الثبات في وقائع الحروب التي سلفت ثم قيد الغلبة في الآية الأخيرة بقيد وهو
قوله (باذن الله) ليعلم المؤمنون ان النصر انما هو من عند الله ولا يكونوا

الإله سيما وقد قال في حديثه القدسي ما ترددت في شيء أكثر ددي في قبض نسمة عيدي المؤمن يكره الموت وأكره مساءته وليس بجيب أن يتجدد العلم بتجدد المعلوم وإن كان ثابت الحصول في العلم قبل حصوله بالحال التي يكون عليها لأن الله سبحانه وتعالى من كمال عدله لا ينبغي له أن يدعي شيئاً علمه هو ما لم يعلمه المدعى عليه بعد ظهوره منه لأنه إن لم يكن كذلك لا تكون الدعوة واضحة الصحة ولا قائمة البرهان ولذلك قال تعالى (يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يكسبون) فلو لم يكن التكليف الذي جاء ببيان المعروف للأمر به وبيان المنكر لانهي عنه ولولا ظهوره على أيدي العاملين وتعلق علم الله به بأنه ظهر لما وجد الله شاهداً على شرير شقي بحاله الذي كان يعلمه منه قبل ظهوره على يديه كما سبق بيان ذلك من قبل

إذا فلا حق للخطئة في قولها أن في قوله تعالى (علم الله أن فبكم نضعنا) ما يشعر بسبق الجول بحال المخاطبين وما كان ذلك منها الاجرة على الله وجهلاً بمقدار نبيه لما سبق لها في علم الله من الشقاء المحتم إذا الإيمان والتصديق ليس في قوة الإنسان إذا لم يكن مكتوباً في ديوان السعداء وليس كل من يدعي الاسلام مسلم ولا بمؤمن ولو عقل الإنسان شيئاً من شؤون نفسه لشاهد مآله من حاله لأن نفسه هي أم كتابه فمن كان الشك ضييع قلبه والجدل جار قريحته والغرور رقيق فكره والفتون والطيش مالك زمامه وأمره فذلك هو الشقي وإن قال أنا من المسلمين وأما من كان التصديق دأبه والخوف صاحبه والعجز والضعف ملازمه والرجوع الى الله في كل حال ديدنه فذلك الى السعادة أقرب منه الى الشقاء وإن نشأ في حجر قوم كافرين وعندنا في فهم الآية الشريفة طريق آخر وهو أننا لو جزمنا بعبدة لاحتمال

لخبر أمة فما كان للمشركين واليهود من بني اسرائيل أن يقيسوا حالهم بحال هذه الامة في قولهم أنهم ما علموا في شريعتهم تغيرا ولا تبديلا فهل من الانصاف أن نقاس أمة بايعة نبيها وباعت الى الله أرواحها وأموالها ثم قاتلوا وقتلوا في سبيله في وقائع كثيرة لا إعلاء كلته ونصرة رسوله بأمة عبدوا العجل والرسول بين أظهرهم وسئلوه أن يروا الله جهرة لجهلهم وطلبوا منه عند ما رأوا قوما يعكفون على أصنام لهم أن يجعل لهم الهة كما لهم الهة فقال لهم موسى انكم قوم تجهلون ولقد دعاهم الى القتال بأمر ربه فقالوا له اذهب أنت وربك فقاتلا انا هاهنا قاعدون فقال رب اني لا أملك الا نفسي وأخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين قال له ربه فانها محرمة عليهم أربعين سنة يثيبون في الارض فلا تأس على القوم الفاسقين وما كان ذلك الا من بعد ما جاءهم بنسج ايات ونجاش من فرعون وقومه فكيف إذا أن يتصور متصور أن الله يساوي بين الامتين في المعاملة ولين الخطاب والرفق في التكليف

أما كان الله سبحانه وتعالى أن يأمر بالتشديد فيما زعمت تم يخفف أو يأمر بأمر ثم يأتي بضده اذا ثبت ذلك أو يوافق مثل عمر ابن الخطاب في رأيه لاظهار عنايته بهؤلاء القوم الذين لم يخلق الله من النوع البشري اكل منهم أخلاقا ولا أشرف أعمالا ولا اكبرهما ولا أثبت جاشا ولا أوسع مروءة ولا أسلم قلوبا ولا أقرب تصديقا ولولا عنايته بهم لما بعث لهم جبريل متجسدا يرويه برأيا العين ليعلمهم أمر دينهم ولا خفف عنهم الصلاة ليلة الاسرى حيث كان محمد صلى الله عليه وسلم يتردد بين موسى وبين ربه حتى جعلها خمسا في الفعل وخمسين في الاجر وليس بعيب على الله ان يتردد أو يرجع فيما شدد لاظهار العناية والرافة وليس التردد الا من شؤون حضرة الاطلاق التي هي من شؤون

مبلة وآخرون يسمونها معطنة فيضعون الكتاب فيها محزوماً ويضعوا فوقه طيناً ليرثب في قاع تلك المبلّة فكلاً هم ذلك المعطون بأن يطيش في مبلته زادوه طيناً ليرثب حتى ينضج ويبدوا صلاحه فتزاد المبلّة عفونة ورائحة كريهة تفسر بحال المجاورين لها والمارين عليها فإذا رآهم الرائي قد أخذوا بذلك المبلّة ظن أنها نضجت وهو باخراج ما فيها فيستريح من تلك الرائحة فيقول له الآخر انهم زادوا المبلّة طيناً هذا هو المعنى الذي يشير اليه المثل فهل من شيء على الاحق أضر من الجهل وهل من حماقة أشنع من حماقة المفتون بعلمه وهل من سفه أشد من سفه من حارب الله ورسوله وهل من مجادل أجهل ممن جاء بمجادل في صحة ما آمن به فضلاء ثلاثة عشر قرناً أعني ألفاً وثلاثمائة سنة ان هذا هو الضلال البعيد الآية الثانية قال الله تعالى (واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين) ونقول ان في هذه الآية من الدلالة ما يشير الى صحة ما ذكرناه في الآية الاولى من ان النسخ والانساء كانا لا يأتان التوراة والانجيل وكلما نسخ الله آية آتى من القرآن بآية مكانها لانا لا نرى لقول اليهود والمشرّكين ان محمد يأمر قومه بأمر ثم يأمر بضده أو يأتي بآية ثم يأتي بغيرها دليلاً واضحاً إذ لو كان كما زعموا لحفظوا عليه اية أو أمراً أو عدة آيات وأوامر متضاربة وكانت تلك الخاطئة تأتي بها لتقيم الإبرهان بها على صحة ما تدعيه ولو اننا جزمنا بان النسخ والانساء كانا في آيات جاء بها الوحي لتحقيقنا انها آيات لم تلى ولا قرأت ولا حفظها حافظ بل كان ذلك النسخ والانساء هو معنى قوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا عنى الى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته) لانه

الذي قرره المفسرون مع باقي الاحتمالات وجاءت تلك الخاطئة بملاحظتها عليه وهو أن النسخ والانساء كانا في بعض آيات من القرآن في مبدأ نزول الوحي مثلاً فما هو العيب الذي ينقص قدر النبي صلى الله عليه وسلم أليس للوحي شدة وسكرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يتقطر جبينه لها عرقاً في زمن الشتاء والبرد وهل يأتيه الوحي بالآية المطولة الا مرة واحدة وهل كان الا بشراً ألم يعلم الله منه خشية النسيان فقال له في بعض آياته (سنقرئك فلا تنسى الا ما شاء الله) وفي آية أخرى (لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه) ولقد أمره في بعض آياته بقوله (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضيك وحيه وقل رب زدني علماً) قال هذه الخاطئة لا تعقل ولا تستعجل ولا تتعجل حتى أصبحت تلعب بمقول سفهاء شبان هذا الزمن الذين لا يركنون الا الى الزيف والجدل لما سبق لهم في علم الله وسابق تقديره من الشقاء وكان الله على كل شيء مقتدرًا

لنا ملاحظة فكهية على المثل الذي جاءت به الخاطئة من أمثال العوام تشديداً على أقوال فضلاء المفسرين ليعلم العاقل أن التي لم تحسن الادراك المعنى مثل من أمثال العوام لا يسوغ لها النظر في كتاب الله تعالى بحال من الاحوال ولا ينبغي لها مجارة العلماء العاملين الذين قرروا أنهم ما أقدموا على تفسير آيات الله الا خائفين

قالت تلك الخاطئة ان أحد الاحتمالات التي أتوا بها زاد الطين بلة تشييد الى انه زاد الامراتبا كما على زعمها وليست حقيقة المثل مطابقة لذلك اللفظ لان الطين كلما ازداد بلة ازداد حسناً ولكن حقيقة المثل ان العوام الزارعين لا يكتفون اذا قلعوا أعواده من الارض يحفرون لها حفراً يسمون الواحدة منها

إليه أعجمي^١ وهذا لسان عربي مبين) فعميت تلك الخاطئة عن تلك الدلالات وجاءت تزعم ان قوله تعالى (قل نزله روح القدس) لا موقع له في اقامة البرهان وجاءت تقول ان أصحاب محمد تشككوا في أمره فجاء يثبتهم بذلك القول وزعمت ان العرب لنباهتهم قد وقع عندهم أمره موقع الالتباس فليت شعري أي العرب تعني هذه الخاطئة فان كانت تعني القوم الذين كفروا وقالوا لمحمد (ان كان هذا من عند الله فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب اليم) وقاموا يعبدون الحجارة المخوة فيست النباهة وبئس المنبه وبئس ما صنع المعترف لم بالنباهة ثم وان كانت تعني المؤمنين من العرب فأهل الايمان الحق ما تشككوا في أمر نبيهم ولا ارتابوا في صدق رسالته بل كان بينهم أصدق قائل وأفضل عامل وكان أحب اليهم من الامل والمال والولد بل وكل محبوب وما كانت تلك الحجة الا سماوية كالحجة التي القاها الله على موسى إذا فلا يكون ما جاءت به تلك الخاطئة من التهميات الا دخان نيران أوقدها الحق في قلبها فجاءت تنحصر لأسلافها الضالين انتصار حليف الحشيشة لذياب ابن غانم اذ بيت طاوياً اذا ترك الشاعر دياباً معلوماً فحقاً لا اقد العقل والتميز الجريئ الذي جاء يهدم ببيان دين أسسه الله على قواعد من الاعمال الصالحة والاقوال الصادقة والاخلاق الكريمة ووعد أن لا يزال قوي القواعد متين البنيان مشيد الاركان حتى تقوم الساعة ألا لعنة الله على الظالمين الذين يحاربون الله ورسوله على ضعف ويمجادون في الحق على جهل ويردوا بضعفاء القلوب عن دينهم ان استطاعوا

الآية الثالثة قال الله تعالى (واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاشهدوا

لو كان في آيات تلبت وقرأت لتداوات بها اللسان بين أعداء رسول الله وشنع
 بها عليه (كفار أهل الكتاب الذين قست قلوبهم واذا كان هذا كله لم يكن
 فلا يعبا بما جاءت به تلك الحادثة من الاضاليل والا كاذيب التي لا ينظر
 اليها الا ضيق الفكر والنظر الذي لا عقل له ولا اطلاع وأما عن الآية فنقول
 جاءت الآية الشريفة بعد قوله تعالى (واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله
 من الشيطان الرجيم) يشير إلى انه مسلط على أهل الجحود ليحول بينهم وبين
 أنوار القرآن وأسراره بدليل قوله تعالى (واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين
 الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً وجعلنا على قلوبهم أكنة ان يفقهوه
 وفي آذانهم وقراً) وما كانت الحجب والأكنة والوقر الا ما يلقيه الشيطان
 اليهم فامر الله نبيه ان يستعين به من شروره ثم عرفه انه لا سبيل له على أمته الانقياء
 بقوله (انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) انما سلطانه على
 الذين يتولونه والذين هم به مشركون (ثم أتى ببيان كيف كان استيلائه عليهم
 بقوله (واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر) لجهلهم
 بأسرار التنزيل وغفلة قلوبهم عن أنواره التي جاءت كاسراج المنير يهتدي
 بها الضال الى الصراط المستقيم ولذلك قال في آخر الآية (بل أكثرهم لا يعلمون)
 ومن لا علم عنده لا يعقل من خطاب الله شيئاً ولا يفرق بين القول البشري
 واكلام القديم ثم جاء بقوله (قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت
 الذين آمنوا) الذين استنارت قلوبهم وتمرن على استعمال الاداب القرية التي تدخل
 الانسان ملكوت الرب (وبشرى للمسلمين) الذين لا تساعد قواهم على
 التحقق بما تحقق به العارفون جواباً دافعاً لما جاء بعده من قوله (قد نعلم انهم يقولون
 انما يعلمه بشر) ثم أعقب قولهم ببرهان التأكيد بقوله (لسان الذي يلحدون

لما تجت ذلك الذيل من الخبايا وعذبهم بنتن ريمها لكنت عذاباً لكل من
وصلت الى حاسة شبه تلك المشؤمات الكريمة

زعمت المشؤومة أن غالب آيات القرآن جاءت موافقة لأميال محمد صلى
الله عليه وسلم واستدلّت بذلك على أن القرآن ليس من الله قائلة ان الله لا تكون
ارادته تابعة لارادة أي انسان فما أجهل هذه المحقّوة بأوصاف الله سبحانه
وتعالى وأخلاقه ومعاملته لعبيده وان العقلاء يخالفونها في ان القرآن من عند
غير الله الى انه كلام الله أنزله لتتميم مكارم الاخلاق ولقد علموا أسرارهم وشاهدوا
أنواره في بصائرهم وفي أحوالهم وقال لهم الله سبحانه وتعالى (يا أيها الذين آمنوا
لا يضرركم من ضل اذا اهتديتم) ثم هم يوافقونها في ان الله أنزله موافقاً لأميال
هذه الامة وأميال نبيا وهكذا كل الكتب السماوية متى أريد بها الرحمة لا تنجي
الا موافقة لأميال من أنزلت عليه بخلاف آيات النعم التي ينزلها الله على من
أراد بهم سوءاً واني لا أعجب من جهل هذه الخاطئة التي تزعم ان الله لا ينزل
أحكاماً موافقة لأميال عباده ثم تزعم انه أسلم ابنه لقوم سفهاء ليصلبونه فوصلوه
وقتلوه محبة في خلقه فهل من متعجب يتعجب من هذا الجنون الذي فعل بهؤلاء
السفهاء مالا يفعله الخمر بالمخمور أما علمت ان الله سبحانه وتعالى ما شرع لعباده
الدعاء الا يعطيهم ما سألوا ويطيهم فيما أمروا ان كانوا طائعين أما قال يا عبيدي
كما تكون لي اكون لك وهل كانت تلك الاميال التي زعمتها مخالفة للأداب
القانونية التي تصلح بها أحوال الامة كلا والله ما كانت الا أميالاً كالية موافقة
لمراد الله تعالى ولقد قال الله لنبية (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم

من ضعف الملكة وفقد الزكاء وقلة الاطلاع أعتمد أن الآية الاولى لا تشير الى حد الزنا ولكنها تشير الى فاحشة قوم لوط وهي تكافأ الرجال بالرجال والنساء بالنساء بدليل قوله واللذان يأتيانها منكم فأذوهما فلو كان ذلك حداً للزنا لقال الله تعالى والذي يأتيها أو والذين في مقابلة واللاتي ولا حرج علي اذا ثبت هذا المعنى في خلدي وما أوردت هذا تخطيئاً للآئمة ولا اقتراحاً للاحكام الشرعية ولكن ذلك في مقام الجدل يقوم مقام الدليل على أن اختلاف المفسرين أو خطأهم لا يكون حجة للمشركين على أن القرآن متضارب لانه من عند غير الله سيما وقد جاءت الآية الثانية بصراحة الحكم وما تم الحديث حد الزنا للزاني حتى يقال أنه نسخ الآية الاولى وان الآية الثانية نسخته اذ ما وقعت الاشارة فيه إلا على البكر والثيب وما جاء بما يكون على الزاني من العقاب وعلى كل حال لا وجه لها فيما جاءت به من التشديدات فان الله سبحانه وتعالى مطلق التصرف في أقواله وأعماله لا يحجر عليه ولا ينبغي أن يحجر عليه كما يحجر على ملوك الدنيا الذين زعمت الحاطمة أن أحدهم لا يأتي بمثل ما أتى به القرآن من تضارب الاوامر فويل ثم ويل لاهل السفسة والزيف فهل من عار أو شئ على ملك يخفف على عبده أمراً ثم شدد عليه أمراً أو شدد أمراً ثم خففه موافقة لما يصدر منهم من اشؤون ليعلموا أنه ما ظلمهم ولكنهم هم الظالمون فيما شدد به وليعلموا أنه ذا عناية بهم اذا ما خفف ولا تزال أوامره في الحالين محفوظة في سجل المنشورات يتداولها المطالعون جيلاً بعد جيل ليحيطوا علماً بأعمال أسلافهم حتى تكون لهم في ذلك الذكري والموعظة ألا سحقاً لقوم لا يفقهون جاءت تلك الجهولة تعيد اية لا إكراه في الدين وتزيدها تذنبلاً وملاحظة حتى كأن أذيالها لا نهاية لها ولو أن الله سبحانه وتعالى كشف لاهل الارض

عن القتال من سبب إلا أن يتمكن المسلمون من أداء الفريضة وما قام المشركون للمقاومة في تلك الأشهر إلا لصد المسلمين عن ادائها فمن ذا الذي يقول ان القتال اذ ذاك لا يكون واجباً على كل مسلم وهل بين قوله تعالى (لا اكراه في الدين في حالة السلم بالمعنى الذي سبق بيانها قبل وبين قوله (وقاتلهم حتى لا تكون فتنة) عند التعدي تناقض ونسخ كما زعمت أليس العمل بالآيتين باق حكمة لمن يعمل به الى يوم القيامة ألا بعداً للقوم الظالمين

قال عمر لمحمد صلى الله عليه وسلم لا تصل على هذا المنافق وما كان لمشرع أن يطيع أمراً لم ينزل به وحياً سماوي فصلى عليه وانتظر أمر ربه فجاءه النبي عن الصلاة على المنافقين والوقوف على مقابرهم فأبي عيب أو عار يلحقه في ذلك العمل أليس هذا هو عمل الادباء العلماء بالله ألا لعنة الله على الظالمين

تالله لو أن محمداً تتبع أميال قومه لعلوا ضعف همته وتحققوا خدعته وما تبعوه ولا أسلموا نفوسهم للقتل طوع أو أمره ولا خاطبهم الله بقوله (واعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمر لفشلتكم ولتفترقن)

جاءت تلك الخاطئة تقول ان محمداً لما أوتي خمس الغنيمة حلال القتال في الأشهر الحرم فليت شعري أين ذهبت كل الغنائم التي نلتها محمد صلى الله عليه وسلم إلى أن مات هل نقل عنه انه أحرز غنيمة لنفسه أو ادخر مالاً فلأولئك كان ذا أميال لما مات فقيراً ولما ربط الحجر على بطنه من الجوع ألا سود الله وجهه كل مفتر كذاب

قالت تلك الخاطئة الجهولة ان التوراة ما جاء فيها ما يوافق أميال أحد وأما القرآن فجاء فيه آيات كثيرة موافقة لأميال عمر ابن الخطاب ولكنها ما ذكرت أن واحداً من أهل التوراة كان كعمر الذي اشتهر بأنه الفاروق والذي

الله) وأن من شروط المحبة اتحاد المراتد والإرادات ولكن الجهلاء لا يعلمون
للآداب الكيالية معنى فلذلك خلطوا وكانوا خاطئين

خاف الله الانسان لنفسه وخاف الدنيا والآخرة للانسان وسخر له كل شيء
واستخافه في الارض وقال له عبدي أطعني أطيعك ومتى أطعته أطعك كل
شيء وأحبني أحبك ومتى أحببتك أحبك كل شيء فلو ان الخاطئة علمت من
هو محمد صلى الله عليه وسلم لأحبه محبة تلجئها الى معرفة قدره وحسن انشاء عليه
ولكن الشقاء حجبها فعميت عن ما أدركه أهل البصائر فتخيلت انه كان في قديم
الزمن رجلاً كذاباً ذا آميال ورغبات فاسدة اسمه محمد فكرهته وجاءت تكذبه
حتى اذا كان يوم القيامة جاء عروس المملكة وامام الحضرة القدسية وخزائن
الرحمة العلية قائماً تحت ساق العرش رافعاً لواء الحمد شافعاً في فصل القضاء
فيقال اذ ذاك لتلك الخاطئة أين محمد الذي كنت له من الكاذبين فلا تجد من
تشير اليه فيقال لها اذهبي الى النار ونفقي غريمك في دركات الخاطين ولا
تخرجي منها الا اذا وجدت فيه انك كنت من الخاطئين

حرم الله القتال في الاشهر الحرام ليقوم الناس بفريضة الحج فقام المشركون
يفتنمون تلك الفرصة يقتلوا حجاج بيت الله ويصدوهم عن المسجد الحرام كما
أخبر الله سبحانه وتعالى وهو أصدق القائلين فيا أولي الالباب أروني آرائكم
في ذلك وما الذي كان لله ان يأمر به نبيه في ذلك الوقت وأي صنع كان
يصنعه نبيه اذ ذاك هل كان لمحمد ان يصبر ويكف قومه عن القتال احتراماً
للأشهر الحرم حتى يبعث بهم المشركون ويستأصلونهم ثم يقول له الحق سبحانه
وتعالى يا محمد ان قاتلوك فلا تقتلهم ومت أنت ومن معك بين أيديهم حتى
يمضي الأشهر الحرم وان صبرتم على القتل فأنا أجزيكم خيراً فهل كان للنبي

الله عليه وسلم لا بأمر الله وما ذكرت غرضاً من الاغراض التي حملته على ذلك الميل اذ لو كانت رغبته تحول القلوب الى محبته وطاعته لوافق أهل الكتاب في قبلتهم وما هو الفرق بين الكعبة وبين بيت المقدس في الاستقبال لو لم يكن ذلك التحويل أمراً الهياً اذ كل عاقل يعلم أن القبلة لم تكن الهماً كيف كانت حتى يتوجه اليها كل مصلٍّ ولكنها موعدين الله وعباده يحدونه عندها اذا استقبلوها وتحدد الموعد بزمان أو مكان لا يكون الا من ذي وعد يحتاج الموعود به اليه فلما لم يأت الله نبيه بموعده عنده اذا طلبه تشوف لذلك فناداه بقوله (قد نرى ثقلب وجهك في السماء فلتولينك قبلة ترضا فول وجهك شطر المسجد الحام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) لانه بيت مبارك كما قال الله تبارك وتعالى (ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك) وان استقباله لفريضة من الفرائض التي لا يكل الايمان الا بها وما جعلها الله الا لاسباب منها قوله (الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه) فبرهان صححتها هو برهان الرسالة وقد ثبتت رسالة محمد صلى الله عليه وسلم على رغم أنف كل مجادل مكذِّب فلا معنى لاستدلال الحائنة بتحويل القبلة لأن الذي فرض الصلاة هو الذي شرع القبلة وحولها والذي فرض الصلاة هو الذي فرض الصوم والزكاة والحج وجاء بكل الاوامر والمناهي الدينية وما جاء بهذا كله الا الله كما شهدت بذلك الدول من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين لا تحصى أعدادهم وان الحق ليثبت بشهادة عدلين فهل من عاقل يوقف هذه الحاطئة على خطئها لعلها أن تتجول وتصرف عنان شقائها عن هذا المصراع الوخيم

جاءت هذه المغتونة تعيد وتزيد كما تفعل الحائنات في مسئلة قطع نخيل

أجاب الله به دعوة نبيه اذ قال اللهم انصر الاسلام بأحد العمرين فكان سبق السعادة لابن الخطاب رضي الله تعالى عنه فما ظنكم أيها العقلاء برجل نصر الله به الاسلام وظهرت أسرار عدله وثمره ايمانه وفضله أيام خلافة كلالا ان الخاطئة

لني ضلال مبين

أفتى الله سبحانه وتعالى نبيه في زوجاته كما أفتى أيوب عليه السلام في زوجته بقوله (وخذ بيدك ضعفا فاضرب به ولا تحنث) فقامت تلك الخاطئة على قدم وساق تكذب الفتيا وتدعي أنها مجرد تصنع افتراه النبي صلى الله عليه وسلم ليحلل الحرام وما ذكرت سببا لذلك الا مراعات حقوق الصعبة لعمر ابن الخطاب أي حفصة ثم جاءت تعيينه بما فعل من التحريم والطلاق وما ذلك الا لان النساء لا يعرفن للكمال طريقا سينا مثل هذه الخاطئة التي أفتت عمرها في الملاهي فلو أنها ذات كمال وأدب علمت ان الذي جاء به الزوجتان غير لائق إذ المرأة التي ينهاها زوجها عن إفساء ما أسرها ثم تنفسيه لا ينبغي للأديب معاشرتها ولقد جاءت حفصة بذنوب عظيمين تعدت بهما حدود الادب أحدهما مخالفة رسول كريم تجب طاعته على كل مؤمن من أطاعه فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله والثاني إذاعة أسرار زوجها بعد ما أرضاها فلو لا أنها تابت توبة نصوحا . تفرغت الى الله أياما لما جاء جبريل لمراجعته بقول الله سبحانه وتعالى (قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم) فلو لا ان الطلاق كان رجعا لما جاءت بذلك الآية وهل هناك مانع يمنع سليم القلب من تحسين ظنه بخير خلق الله فيحقق أن ذلك كان منه على وجه التشريع أليس ذلك أقرب لمكارم الاخلاق وتحسين الظنون المأمود به شرعا وعقلا ولكن الذين كفروا في شقاق .

قالت الخاطئة ان استقبال الكعبة وقت الصلاة كان من أميال محمد صلى

أوامر الله وسرى بها العمل الى الان فليت شعري ما هو العيب الذي رآته
تلك المفتونة فهلا ساوت في قبول التوبة واستحقاق العفو والمغفرة بين من أفضى
الى امرأته في رمضان ليلا وهي حلالة وبين من عبدوا الجبل من قوم موسى
وقال الله سبحانه وتعالى مخاطباً لهم (ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون)
وهل نكاح المرأة ليلا في زمن الصيام أضر من أكل البصل والعدس نهارا
يا أهل الكتاب انكم لني ضلال مبين تالله انكم لتشربون الخمر وأنتم صائمون
لانه ليس بذي روح فكان حالكم مع من عبتم صومهم اذا تسائلتم كما قال القائل
قالت لجارتها يوماً تمازحها قرنت زوجك والقرين يفضحه
قالت أنتركه جمّاً بلا قرن يجي زوجك ذو القرنين ينطيه

فيا أهل الكتاب أما قال لكم المسيح غصوا أبصاركم عن عيوب الناس
وابصروا عيوبكم أما قال لكم لا تقابلوا السيئة الا بالחסنة أما قال لكم لا تعاملوا
أعدائكم الا بالرفق فلماذا لم تتبعوا وصايا رسولكم ان كنتم به مؤمنين ما بالكم
أصبحتم تغتابون قوما سبقوكم بألف سنة وثلاثمائة بعمل لا يرضى الله ولا يؤذي
أحدًا من مخلوقاته وقد جئتم تؤذون أمة في نبيهم وفي كتابهم وتغتابون رسولاً
كرماً وأمة مؤمنة فأبي العملين أقبح وأشنع وأساء حالاً ومالاً أهكذا تعمل
العقلاء أهكذا دأب المبشرين الذين زعموا أنهم يدخلون ملكوت الرب أيرضي
الرب أن تدخل هذه الخاطئة السبابة السفهية ذات البذاءة ملكوته ان هذا
لشيء عجاب

جاءت ذات البذاءة والسفه تعجب من أمر الناسخ والمنسوخ ثم تزعم أن في
القرآن خلافاً كثيراً وأن الآية التي قال الله فيها (ولو كان من عند غير الله
لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) هي أقوى دليل على أنه من عند غير الله لانه

بني قريظة وتدعي أن محمداً جاء بالآية ليزيل ما حاك في صدور قومه من قول اليهود هل أنت مصلح أم مفسد أما علمت الخاطئة أن افساد الثلث في اصلاح الثلثين من القواعد العدلية الاساسية وأن المحاصرة يستدعي طولها ايصال لاذى لأرواح كثيرة من الدواب والانعام بل والادميين ولقد كان قطع ذلك الخيل سبباً في فصل المعركة وهلاك الباغين والبقاء على الباقين وما ضر القوم قتل من قتل منهم بل اكنسب الذين آمنوا منهم ومن ذرياتهم أجراً عظيماً ولقد صار محمد عندهم بعد الايمان أحب الى المؤمن منهم من ماله وولده وروحه لما علموه من ثمرة قتاله لهم من النجاة من النار والفوز بالجنة ولما نشره من العدل بينهم فلا يضره الآن انطلاق لسان هذه الخاطئة بما جاءت به من نخس القول كما تنطلق على المبطلون بطلنه فما ذبحت الا بمديتها وما وحلت الا في أحوال ما خرج من مخارجها والمكر السيئ لا يحق الا بأهله فلو أن محمداً كان كاذباً أو ذا أُميال وتبعه الناس قهراً لغلبت عليه لكرهوه بعد موته ولفرحوا بمناقضته لهم ولكن الامر بضد ذلك فان الله أودع قلوب المؤمنين حبه فما من مؤمن ولا مؤمنة الا ويراه أحب اليه من كل محبوب حتى الان وان محبته ليهتدي بها العاقل الى معرفة نفسه ان كان سعيداً أو شقياً لانها علامة السعادة اذ لا يحب الله الا من أحبه والله يقول الحق ويهدي السبيل

جاءت الخاطئة تسيب قوماً كانوا على أقرب عهد بالاسلام اختانوا أنفسهم في ليالي الصيام بوقائعهم لازواجهم قبل أن يحدد الله لهم زمن الامساك ثم تاب الله عليهم كما حكى ذلك بقوله (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفى عنكم فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام الى الليل) فاتبعوا

الكاذبين وانها لا شبه شيء بسفهاء الفلاسفة الذين عابوا أئمة الدين في اختلافهم في بعض أحكام العبادات والمعاملات ، زعمهم ان ذلك هو التنازع الذي يوجب الفشل وقد نهى الله عنه بقوله (ولا تنازعوا فتفشلوا) وما ذلك الا لجهلهم بمعنى التنازع وبحال الأئمة في اختلافهم اذ لو كانوا في وقت واحد ومكان واحد لما اختلفوا في حكم من تلك الاحكام التي لا يضر الاختلاف فيها بالدين الا عند المنتقد الشامت الذي يتصنع الغلط ويخنتق العيوب ولكنهم كانوا في أماكن مختلفة وأزمان وان كانت متقاربة لكنها ليست في آن واحد كان فيه اجتهاد كل منهم بل تواردت عليهم الروايات مختلفة في التخفيف والتشديد كما كان يعمل النبي مع أصحابه فاستنبطوا الاحكام كل على حسب ما رأى وما منهم مخفي بل الكل مصيبون لانهما من حكم الا ووافق حال قوم من الامة وما كان الدين الا يسراً فهكذا جاءت الحاطئة تتبع الفلاسفة في إغابة الدين وأهله فكانوا قوادها الى هذا العمل الشيطاني أما علمت الحاطئة أنه لا عيب في النسخ لما ورد في الانجيل الذي بين أيدي أهل الكتاب من قوله اني لأتم بايصال الخبز الى قوم مساء فيعملون عملاً سيئاً فأنزل بهم المقت صباحاً واني لأتم بمقت قوم صباحاً فيعملون ما يرضيني فأسوق لهم الخبز مساء أما علمت أن الطاف الحق سبحانه وتعالى لا تزال تصادر أقداره وتطارحها فينزل الشدة ويعقبها بالفرج ، يرسل الة قيام ويتبعها بالهزيمة الى غير ذلك من التشاجر الذي لا يخلوا الكون منه طرفة عين فما الذي أراب تلك الحاطئة من التخفيف بعد التشديد في الاحكام التي أصدرها الحق سبحانه وتعالى وما مدخل النسخ في الاختلاف الذي جعل الله عدم وجوده برهاناً على أن القرآن ليس الا من عنده أما علمت أن الاختلاف المشار اليه ما هو الا اختلاف النسق في جمع الكلام بين جميع الفوائد والاداب

كثير الاختلاف بسبب الناسخ والمنسوخ وجاءت بتهوديات هائلة وأظهرت
دهشاً وانزعاجاً كما دة عواهر النساء عند المكابرة والتشاجر

كبنفوضة للزوج يعني طلاقها وتبغى الرضا عنها فتبدي تفجيراً
ثم جاءت تتجيب من العلماء بقولها كيف أخذوا دينهم قضية مسلمة ورضوا
بالتاسخ والمنسوخ الى آخر ما زخرفته من الزندقة والزيف لما توصته في شبان
هذا الزمن من الجهل بامر دينهم فظننت أنها بهذه السفسطة والتجويهاات الفلسفية
تقويهم عن دينهم وما هم بتدينين وأما المؤمنون فلا سبيل لهذه الخاطئة الى
اضلالهم لان ظلمة الزيف والجدل لا تذهب بنور الايمان ومن لا نوره ولا ايمان
لا يبالي به الله في أي واد هلك

لقد بينا فيما سبق أنه لا اختلاف في آيات القرآن وفصلنا ما أجملته من
ما تشير اليه الايات التي أوردتها شواهد على ما زعمت وقد تبين الحق من الباطل
فلا اختلاف في القرآن ولا موافقة أميال ولكنها أحكام صادرة عن حكمة الهية ذات
عناية بأمة هي خير الامم كان منها علماء كأنبيا بني اسرائيل ما عرفت الخاطئة
فضاهم ولا فضل نبينهم ولقد جهله كثير من شبان هذا الزمن الذين افتنوا
بجزعيات الفلاسفة الذين ملأوا الافاق زندقة وزيفاً وانتشرت الصحف بسيئات
أقوالهم وقبائح أحوالهم فاقتدى بهم كل من لا خلاق لهم وهم الذين فقدوا
تصديقهم من الاخرة واستحبوا المعى على الهدى وما كان لهم من دين ولا
دينن الا تقليد الامم المتمدنة في ارتكاب الكبائر وكثرة اللغو والله لا يهدي
القوم الفاسقين

وانا لو سلمنا أن في القرآن ناسخاً ومنسوخاً كما قال بعض العلماء فهل يعد
ذلك اختلافاً أو يعد عيوباً لاء ينبغي نسبتها الى رتبة الالوهية ثالثاً انها لمن

ولقد جاءت بكل وقاحة وجرأة تنكر الرسالة وتحرف كلام الله عن مواضعه إذا
فلا حق لها في اعتبار الشهرة والتواتر برهاناً على عدم التغير والتبديل في الكتابين
وأنه لبرهان أسقط اعتباره بمباراتها المزخرفة والله يقول الحق ويهدي السبيل
وأما ما جاء به المفسرون من الاحتمالات فلا يثبت لها من ادعائه شيئاً
لان مفاده لا يطابق مرادها بوجه من الوجوه كما يرى المتأمل الصير ولو فرضنا
وكان فيه ما يدل على صحة دعواها فلا يعتبر برهاناً لاننا قررنا فيما سبق أن
كل كلام يكون على وجه الاحتمال لا ينبغي الاحتجاج به فضلاً عن جعله دليلاً
على صحة الدعوى التي يظهر بطلانها بآية بدىء على أن كل متكلم هو المؤمن
على مراده فيما تكلم به ولو أن سامعاً ناقش متكلماً في قوله لا بأن له عناء لم يكن
مطابقاً لما فهمه من قبل ولقد وارى الموت أهل تلك الاحتمالات في زوايا
أجدانهم وما كانوا رسلاً ولا مكلفين بآيات الرسالة بعد ثبوتها بآيات الله ولا
مأمورين بأن يأتوا بأقوال ثبتت صحة القرآن وسلامته من العيوب وأنه من عند
الله حتى يكون للمخاطبة الحق في ايراد احتمالات أقوالهم وجعلها دليلاً على تكذيب
الله ورسوله ولو أنها علمت أن في القوم متدينين من ذوي البصائر لما جاءت
تلعب بمقولهم كما يلعب المشعبد بقول الصبيان ولكنها رأت شعباناً مفتونين
وشيوخاً جهلاء وسفهاء متمسدين بمن تغلسفوا قد ساعدوها على إغابة الدين وأهله
فرفعت ذيلها وامتطت جهلها ومرحت في ميادين الغفلة والغرور تعجب بطلاقة
اللسان وسوء الافئتان كأنما هي كبش أقرن بين غنم لا قرون لها وما ربك بغافل
عنا يعمل الظالمون

انه ليجب على الباحث في هذا البحث أن يعلم ثلاثة أشياء الاول أن
الآيات التي أوردتها تلك المخاطبة في هذا الباب بأجمعها دالة على حصوله

التي يحتاجها الرافي الى مراقي الكمال فلا تجد فيه كلاماً مسقوط الاعتبار فلا
زعمت الكاذبة الخاطئة ذات الناصية التي أشار اليها الحق بقوله (كلا لتسفنن
بالناصية ناصية كاذبة خاطئة) ولقد بينا مصادر الآيات ومواردها لقوم يعقلون
فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر والله على كل شيء شهيد

﴿ الباب الرابع في بيان عدم التغير والتبديل في التوراة والانجيل ﴾

جاءت الخاطئة بآيات كثيرة من القرآن سنذكرها ونبين مواقع الخطأ
منها ولكننا نقول الآن ان لكل داخل على هذه الخاطئة ليصير عيوبها من هذا
الباب وجهتان وجهة الى الحق ووجهة الى الباطل فمن كان يريد الحق استدبرها
واعتنقه لانه هو المواجه لكل متجه اذ الآيات التي أوردتها كلها مثبتة لما أرادت
نفيه وما جاءت بها الا مغالطة وسفسطة وريبة للذين ارتابت قلوبهم من شأن
هذا الزمن فأصبحوا في ربهيم يترددون بين الكفر والإيمان

وأما من كان الباطل مطمح نظره فذاك الذي لا يسمع دعاء ولا نداء ولو
أنه ذا أذن واعية وقلب سليم لسمع خطاب الباطل له هو وصاحبه وهما يتنادونه
من وراء تلك التمويهات انما نحن فتنة فلا تكفر وتالله ما قرع قارع أو طرق
طارق هذا الباب وكان بصيراً إلا ورأى ظلمة الزيف والفجور خلف مصراعه
وما أسست مباني كفرها فيه الا على أساسين أو هن من بيت العنكبوت الاول
الشهرة والتواتر بزعمهما أنهما ينفيان التغير والتبديل من التوراة والانجيل الثاني
بعض الاحتمالات التي جاء بها المفسرون في فهم معاني الآيات الشريفة

فأما الأساس الاول فقد نقضته بزندقته لانها ما اعتبرت الشهرة والتواتر
في رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ولا في صحة القرآن أنه كتاب الله وما من
شهرة ولا تواتر تعادل شهرتهما في صدق الانباء الموثوق بسلامتهما من الدخيل

فالتقون ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتبوا الحق وأنتم تعلمون) ثم بعد قليل قال
الله تعالى (أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تكونون الكتاب أفلا
تعقلون) فهل بعد ما وصف الله قوماً بالخيانة لأنهم ألبسوا الحق بالباطل وأشار
إلى جنونهم بقوله (أفلا تعقلون) وأعلمنا أنهم كفار بقوله (ولا تكونوا أول
كافر به) وأنهم ليسوا من أهل البر وأنهم اشتروا بآياته ثمناً قليلاً يقال أنهم
أمناء على كتاب الله وأنهم ما حرفوه ولا بدلوه وهل تكون هذه الأوصاف إلا
فمين لا أمان لهم وهل يتصور متصور أنها تكون في قوم أمناء حافظوا على كتابهم
وهل يحافظ على كتاب الله تعالى إلا من عمل به واتخذته مرشداً فانظر إلى
جرثة هذه الجرثة الجهولة اذ يصف الله تعالى قوماً بأوصاف وتصفهم بضد
ما وصفهم الله به ثم استدلت على عدم التفسير والتبديل بأنهم كانوا أرباب
تشويش كما قال المفسرون لا أهل تغيير وتبديل فلنا الآن أن نطالبها ببرهان
واحد يكون به فصل القضاء بينها وبين من ادعى التفسير والتبديل فاما أن
تكون كاذبة وهو من الصادقين وإما العكس وما ذلك البرهان إلا النظر في
الكتابين الذين بين أيدينا فإن وجدنا فيهما ذكر محمد والتبشير برسالاته فقد
سلبنا من التفسير والتبديل لأن الله سبحانه وتعالى أنزل القرآن وسمعه أهل
الكتاب مشيراً إلى ذلك بمثل قوله (محمد رسول الله والذين معه إلى آخر الآية)
وما أنكروا ذلك على رسول الله عند نزول القرآن بل كان الاتقياء منهم اذا
سمعوا القرآن خروا سجداً ومتى ثبت وجود ذلك في الكتابين وجب عليهم
الإيمان بمحمد ورسالاته وإن لم نجد فيهما ذكر محمد فقد ثبت التفسير والتبديل ولا
خجل ولا ممارات (ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المبطلون)
الآية الثانية قال الله تعالى (أفنتمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق

الحياينة ونقض اليهود وكفران النعم من الذين خوطبوا بها ونزلت في حقهم وما
كان الخطاب لهم الا توبيخا وتبكيئا واعلاما بأنهم غير مستوجبي الرحمة وليسوا
بأهل لكرامة الايمان

الثاني أن الله سبحانه وتعالى لم يكن ملزما بتوضيح ما حرفوه أو بدلوه لانه
لا يريد أن يذكرهم ما أنساهم لهم من الرحمة أو ما نسخ به غيره وطالما ذكرهم بنعمه
وما أفادهم التذكير شيئا وما كان له أن يقف معهم موقف الخصامة والدفاع اذا
لم يكن قدر في سابق عمله هدايتهم والله لا يهدي القوم الظالمين

الثالث أنه لا حظ للمسلمين في اثبات التغير والتبديل في الكتابين ولا
نفيها عنهما لان ذلك ليس من الدين في شيء وكفى المسلم السليم القلب أن يعلم
أن الله ما أنزل القرآن الا بأمر زائد عن ما في الكتب التي قبله ولو أنه كان
مساويا لها أو أقل منها فائدة لما كان لله من حكمة في انزاله ولو أن الله يجب
من عباده العمل بما في الكتابين الاولين لما أنزل هذا الكتاب الحكيم وجعله
ميزانا وصراطا مستقيما وأظهر في الكون أسرارہ وأتم للناس أنواره وتفرعت عنه
أحكام الشريعة التي لو اتبعها الناس ما هلك منهم هالك كما يشهد بذلك
كل عاقل

ومن تحقق بمفهوم هذه الثلاثة في طريق استرشاده تبين له الحق وزهق
الباطل من بين يديه كما يذهب الظلام بالنور

الآية الاولى قال الله تبارك وتعالى (ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكنوا
الحق وأنتم تعلمون) هذه الآية مبدئها (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي
التي أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وإياي فارهبون وآمنوا بما أنزلت
مصدقاً لما معكم ولا تكونوا أول كافر به ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا وإياي

أن الله تعالى لم ينزلها لأن يثبت ذلك ولكنه أنزلها ليعلم نبيه أن هؤلاء القوم قوم منافقون
كاذبون خائثون فلا تأمنوهم ولا تركنوا الي ولائهم ولا تطمعوا في ايمانهم
فكان التفسير موافقا لظاهر الآيات فجاحت الجهولة تبطل بذلك التفسير دعوى
من ادعى التغير والتبديل وما أدري كيف كانت المناسبة بين الدعوى وبين
الدليل الذي جاءت به على بطلانها اذ مدعى التغير والتبديل الآن هو في
القرن ثلاثة عشر بعد الهجرة بعد نزول القرآن بألف وثلاثمائة سنة وقد مضى
على المفسر بن مئات من الاعوام ومدعى التبديل الآن معاصر لهذه الحاطنة
فلو سلمنا بأنه لم يكن في زمن النبي الا ما كان في أهل الكتاب من المدام التي
جاء بها القرآن فلنا أن تقول ان هذه الخصال الذميمة هي التي ألجأهم هم ومن
بسد هم الي إحداث التغير والتبديل ونحن الان ندعيها فكيف إذا يسوغ
لك أيتها الحاطنة أن تدفعي دعوانا بما كان في ذلك العهد القديم فهات لنا
توراة أو انجيلاً مبشرين برسالة محمد صلى الله عليه وسلم ونحن إذا نواقك
على أنه لا تغير ولا تبديل والا فأنت من الجاهلين ولا برهان لك في تفسير
المفسرين لوجهين أحدهما أننا لم ندع أن القرآن أخبرنا بذلك بل دعوانا أن
القرآن أخبرنا بأن محمداً مذكور في الكتابين ولم نجد له ذكرا والثاني أن
لمفسرين ما فسروا القرآن الا على وجه الاحتمال لعدم وقوف أحد منهم على
راد الله سبحانه وتعالى من كلامه إذا فیتحقق المطالع البصير أنها انما تختلط في
ظلمات جهلها تخطب العشوا أو تريد أن تروج سلعتها بزخرفة القول وان كان
كاذبا والمحترس لا تلذغه عميا المقارب فما على المؤمنين الا أن يتسددوا ما
نزل الله اليهم ليبتدوا به وليذكر أولوا الالباب فان الاية الشريفة صريحة
بيان والدلالة على وقوع التحريف وان لم يبين الله مواضعه من الكتاب لان

منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون (جاءت هذه الآية الشريفة بعد آيات عدد الله فيها بعض نعمه على بني اسرائيل وشيئا من آياته التي جاء بها موسى وقال لهم من قبيل التبكيت والتوبيخ (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك) أي من بعد إفاضة النعم عليكم وإنزال الآيات اليكم فهي كالحجارة أو أشد قسوة وبين لهم كيف تكون الضور ألين من قلوبهم بقوله (وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من خشية الله) يريد الله تعالى وأما قلوبكم فلا يرجي لينها لأنها جامدة مطبوع عليها وتوعدهم بقوله (وما الله بغافل عما تعملون) ثم رجع على نبيه ومن معه بقوله (أفنطمعون أن يؤمنوا لكم) الآية ومراده بقوله (من بعد ما عقلوه) الاحتراز من دعوى التحريف عن جهل وبقوله وهم يعلمون الاحتراز من دعوى التحريف عن سهو أو نسيان ثم بعد قليل من الآيات المتناسبة في هذا المعنى قال (فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون) فهل بعد هذا يطالب مدعي التفسير والتبديل بدليل أو رهان إلا على سبيل المكابرة أو المغالطة تالله ما اجتمعت هذه الأوصاف التي ذكرها الله في الآيات في شخص إلا وكان أشقى الأشقياء وما صدرت هذه الأعمال من عامل إلا وكان عدوا لله وملائكته وكتبه ورسله ومامال مائل الى تصحيح أعماله وتركيبته الا وكان فوقه في الشقاء والعداوة

جاءت تلك الجوهولة في ملاحظتها تزعم أن المفسرين اتفقوا على أنه لا تغيير ولا تبديل وانها لمن الكاذبين لان هذا الاتفاق لم يكن وما منهم من اثبات وقوع التغيير والتبديل بالأدلة والبراهين القوية في تفسير الآيات الا

ذوقياً معنى هذا الخطاب ونحوه فتبين هل هو خطاب تكريم أو عتاب أو توبيخ
أو لمن أو غضب أرايت ان قلت لرجل كنت قد صنعت معه معروفاً وأرشدته
الى طريق الخير فتر كها وسلك سبيل الشر يا موضع المعروف الذي أنا صانع
معهك ويا من أرشدتك الى ما فيه صلاحك لم سلكت سبيلا غير ذلك السبيل
هل يكون ذلك الخطاب الا من ضررب المقت وأنواع التوبيخ واللعن وقس
على ذلك باقي الايات التي سبقت وما فيها من الاوصاف الذميمة التي أذاعها
الله عن هؤلاء الكفار كقوله (ويقولون على الله الكذب) وقوله (لا يكلمهم
الله يوم القيامة ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم) وقوله (فنبذوه وراء ظهورهم
واشترؤا به ثمناً قليلاً) وقوله (ولكن لعنهم الله بكفرهم فلابؤ منون الا قليلاً)
فان قلت ان أهل هذه الاوصاف كانوا أهل كتاب حافظين له عامين بما فيه
أمناء عليه نقول لك فلماذا لعنهم الله ولماذا ذكر خيانتهم وان قالت ان هذا ليس
بكلام الله بل هو كلام محمد قلنا لك انك لكاذب لانه لو كان الكلام لمحمد
لقام كل من الطائفتين في وجهه يكذبونه بقولهم هذه هي الكتب فأن هو
القميف وأين التلبيس وكيف نبذناها وراء ظهورنا وأكفرهم ما كان منهم ذلك
فهذا دليل على ان القول قول حق وانه كلام الله

هاتذ جهات تلك الخاطئة في ملاحظتها تعيب العلماء بذكرهم الله لأول آدم
عليه السلام ونقول هذه هي التوراة فأين هذا الكلام منها فكانت بذلاً ذات
إعتراف بحصول التخيير لانتا نقول كما فقدنا اسم محمد من التوراة فقد قدنا
مسألة آدم فلو لا حصول التخيير والتبديل ما صار محوها فأتونا بتوراة أو انجيل
فيها ذكر رسالة محمد ولم يكن فيها ذكر طول آدم ونحن نكذب القائلين بذلك

من حرف آية فكأنما حرف جميع الكتاب وأضاع الثقة بكل آياته والله لا يهدي القوم الظالمين

الآية الرابعة قال الله تعالى (ان الذين يكشون ما أنزال الله من الكتاب ويشترون به ثمناً قليلاً أولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزيهم ولم عذاب أليم)

الآية الخامسة قال الله تعالى (يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون)

الآية السادسة قال الله تعالى (وان منهم لفريقاً يلقون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون)

الآية السابعة قال الله تعالى (واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون)

الآية الثامنة قال الله تعالى (من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا لياً بألسنتهم وطعنا في الدين ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا وأسمع وأنظرنا لكان خيراً لهم وأقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلاً)

أنظر أيها المطالع أو المسلم الذي جعل الله له نورا وقد حكمتك هذه الحاطنة في كل ما جاءت به من التوجيهات المضلة وامتدّد عين بصيرتك الى هذه الايات وما فيها من الاوصاف التي وصف الله بها أهل الكتاب وتبصر في رقيق اشارته قوله تعالى (يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون) لتفهم فها

كتبها المشركون بأيديهم وأنباك الله بذلك في قوله (فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت بأيديهم وويل لهم مما يكسبون) فلو أنهم كانوا أمناء على كتاب الله كما أنزل لا آمنوا برسوله الذي بشر به ذلك الكتاب

تبصرأيها المسلم في خداع هذه المرأة الفتاة التي جاءت تسحر أفئدة العوام بتمويهاتها الباطلة وزخارف أقوالها المضلة التي هي أشبه شيء بسفسطة ذوي الإصلاح الذين زعموا في هذا الزمن أنهم هم المصلحون وقد جاءوا بزخارف أقوال مزينة الظواهر مسودة الوجوه والبواطن مشوهة المعنى لا يدرك دسائسها الزيفية إلا أهل الايمان الذين تبينوا دينهم وتحققوا بأدابه ألا لعنة الله على الظالمين الذين اتخذوا دينهم هزوا ولعباً وغرثهم الحياة الدنيا

جاءت الجهولة تقطع بتشديد الطاء المكسورة آيات الله المرتبطة ببعضها في سورة المائدة قطعاً وتأتي على كل آية بملاحظة زيفية ترتكن فيها على أقوال المفسرين رضي الله عنهم الذين كانت سلامة قلوبهم تدعوهم إلى عدم الخوض في آيات الله بما لا يتحمل ظاهر القول خوفاً من الوقوع في الكذب على الله وما كان لهم حظ في إثبات التفسير والتبديل في الكتابين أو نفيه عنهم أنه مع وجود القرآن الذي حوى جميع الآداب الدينية التي تأدب بها المرسلون لا حاجة لأي مؤمن في مطالعة غيره من الكتب التي لم تكن هي المنزل من السماء بل هي تراجم تلك الكتب ولا تكون الترجمة أصلاً ولكنها دلالة على الأصل وما جاءنا من ثقة ممن يوثق بصدقهم قائلًا لقد راجعت الأصل والترجمة فوجدت أن لا خلل ولا مغالفة فبأي حال أيها المسلم تخضع وبأي حيلة تغتر إلا إذا كنت فاقداً للعقل والنظر وكيف استماعك لحزعلات هذه الحاطنة التي جاءت

وان لم تأتونا بذلك فقد ثبت التغير والتبدل فيا أيها المسلم الذي ظنت هذه الشيطانة أنك تكون كما بيك آدم سليم القلب وتكون هي لك كما بليس وتفرست فيك الغباوة الى حد لا تعقل فيه معنى خطاب الله تعالى هل ينبغي لك بعد ما سمعت ما وصف الله به أهل الكتاب من تلك الاوصاف الذميمة أن تترك الى خزعبلات هذه الضالة المضلة وتعتقد أنهم كانوا أمناء على كتاب الله تعالى إذا تكون على حال فوق حال المجنون وان تعجب فمجب ما جاءت به فيما بعد هذه الايات وسنورد لك بيانه فنقول

الاية التاسعة قال الله تعالى (يحرفون الكلم عن مواضعه) أنظر أيها المسلم الذي طمع في اغوائك وإضلالك كل غوي زائع لجهلك بأمر دينك وهجرتك النسك الدينية ومسارعتك الى جهنم خلف سفهاء الفلاسفة فما أعجب حالك اذ يقول الله تعالى لعباده المؤمنين (وشارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض) وتأبى الا أن تكون جامعاً وراء قوم لا خلاق لهم الى غم مديد وعذاب شديد وهذا هو الذي جعلك ساقطاً من أعين الله ومق سقط العبد من عين ربه سقط من أعين الخلق أجمعين فلذلك ازدردت الخاطئة تأمل أيها المسلم ان كنت الذي جعلك الله من خير أمة أخرجت للناس وفتح سمعك وبصرك وآتاك فؤاداً تفقه به ما أنزل اليك وتبصر في سفسطة تلك الخاطئة التي جاءت تلويك عن دينك الحق الذي نصب الله أعلامه لك لتصل به اليه فتكون من المقربين وتردك الى طريق الشيطان التي لا نهاية لها الا لظي وقد همت باخراجك من النور المبين الذي تنورت به بصائر أولي الابواب الى الضلالت التي ضل فيها أهل الزيغ والافتتان بتوحياتها الباطلة وتصرف قلبك ووبصرك عنها جملة الله شفاء لما في الصدور وهدى وبشرى للمؤمنين الى كتب

هشاشة الاستقبال التي ما ورائها الا الغيبة والسب وما قلدهم الفلاسفة الا في ضعف الايمان وضياح الدين واعابة المثلثين وما حفظتم من أقوال رسول الله الا قوله اعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً وما تعلمتم النطق الا بما ينافي احترام أولياء الله من السلف الصالح الذين ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة وتركوا كمال انعام يقودكم الذابح الى المجزرة وأنتم لا تشعرون وقد قوموا بكم ديناً لتخصنوا به من الفتن فهذه تموه وتركوا لكم حبلاً مثبِتاً ثمسكون به فقطعتموه وأروكم الهدى فهجرتوه تالله لقد أحسنوا اليكم فأسأتموهم ويبنوا لكم مساقط الرحمت فلعنتموهم فلعنة الله على الظالمين

ما لنا لا نرى الغالب منكم الا مدعياً علم ما لم يعلم وفهم ما لا يفهم وما منكم الا وهو متعلق بأذيال الفلاسفة حتى اذا ادعاه نقي لنصحه جمع كما تجميع شاردات الحر وان ناصحه ناصح غضب وان سمع حديثاً نبوياً نسبته الى الكذب سمعت ان أحد طلاب العلم قام في محفل يقول اني كنت من قبل في ضلال حتى تفلسفت اهتديت الى الصواب فقبل له لماذا قال لاني سمعت من أحد العلماء المتدينين حديثاً معناه ان جبريل جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يوماً بشيء من التنزيل فقال له النبي يا جبريل كيف أتيتني الوحي من الله سبحانه وتعالى فقال له ارى يدا تبرز من عيين العرش فألتقي منها ما أتيتك به من التنزيل فأراه النبي صلى الله عليه وسلم يدا وقال له أهكذا هي قال له نعم منك واليك يا رسول الله فقال له الرجل وما الذي أرا بك من هذا الحديث قال ان فيه دعوى الألوهية لحمد صلى الله عليه وسلم وانها هي الدعوى التي ادعاها الزنصاري لمعيسى فلذلك كذب الفلاسفة الحديث ومن نقلوه فقال له الرجل انكم أنتم الكاذبون وانكم بأسرار الألوهية لكافرون أما علمت يا هذا ان الله سبحانه

تستدل بآيات الله التي لمن فيها أهل الكتاب لانهم اشتروا به ثمناً قليلاً وكتبوه
بأيديهم وزعموا انه من عند الله على صحة الكتابين المطبوعين الان وعلى عدم
التغيير والتبديل فيها ألم تعلم أيها المسلم أن بينك وبين الزمن الذي نزل فيه
القران الف سنة وثلاثمائة سنة فلو فرضنا وكان التغيير لم يكن موجوداً في ذلك
العهد فهل من دليل على عدم حدوثه بعد ذلك الزمن ألم يكن هذا الاستدلال
من تلك الخاطئة من باب التعمية عليك أيها المسلم الذي أصبحت ألعوبة لاقلام
الكاتبين ومضغة في افواه التمشدين وما ذلك الا لنقض ايمانك وضعف همك
وجهلك بربك وبمقام رسولاك فكنت كعتوه العوام الذي وجد في المسبحة
جوهرة فاستامها منه يهودي بشمن قليل لعله يجمل ذلك المعتوه بقيمتها فباعها
بشمن بخس فلو أنه علم مزاياها لما باعها ولكنه فرح بالمتاع القليل فانظر كيف
يكون ندم ذلك البائع الذي ما باع الا سبب سعادته وغناه لو أنه تفطن او عقل
أيها المسلم ان هذه الخاطئة تخادعك بلين قولها وتناديك بآيها العزيزة
ويا أيها الحبيب وتأمرك ان تلاحظ أقوالها وتسرح نظرك في ألعابها ولكني
أناديك نداء الاخ الذي رأى حال أخيه معوجاً ورأى النار تحاول أذياله
وهو لاه ووجد الثعبان بين ثيابه وهو غافل فما وسعه الا ان قام يتناديه تفطن
أيها المجنون، تيقظ أيها المفتون وأزعج بهالي صوته نهراً وزجراً حتى زهره
عن مصارع الهلاك

فيا شبان هذا الزمن لقد توسعت في مطالعة صحف الجرائد والروايات المليئة
التي لا تشغل الا من حاله كحال النساء والصبيان وتجرتم في الفنون الرياضية
وتكالبتم على الدنيا تكالب الكلاب الجائعة على الجيفة وما تعلمتم من الرجولة
الا برم الأشناب وحلق الأذقان ولا استحوذتم من مكارم الاخلاق الا على

فيه رعداً يسبح بحمده وان ينشي السحاب الثقال في ما هو كالحج البصر قادر على كل شيء وهلاً كان حال محمد مع رب في الوقت الذي أشار إليه بقوله لي وقت لا يسعني فيه غير ربي على الاقل كحال اكبر فيلسوف زعمتم انه ما زال يحاول علم المعلومات ويستعمل أعمال الرياضات حتى وقف في مقابلة ربه فكان هو هو يعمل كما يعمل ويريد كما يريد ألم يقل ذلك سفهاء الفلاسفة منكم فاذا كان حالكم أيها الضالون المكذبون كما زعمتم فكيف يكون حال رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ربه هل يتصور عاقل ان الحال التي أدركها السفهاء منكم بواسطة علم لا عمل معه لا يدركها أفضل عالم عامل انكم اذا لني ضلال مبين ولوانك ذا ذوق سليم لتحققتم أيها المفتون ان الله لا يدهله وانه يتجلى بما يشاء على من يشاء أما يجب عليك اذ كنت جاهلاً بأسرار الربوبية ان تعطي القوس بارها وتترك السر المصون لاهله تا الله ان جميع العارفين المقربين اذا كوشفوا وفقت لهم أبواب التوحات لا يأمنوا غوائلها الا اذا تجلى عليهم الحق سبحانه وتعالى في صورة مجدية لانها صورة الرحمة والجمال الالهي وما كانت الا رحمة للعالمين والحق سبحانه وتعالى كثيراً ما يتجلى لكثير من عباده في صور حوائجهم كما وقع لموسى عند احتياجه الى القبس عند ما جاء المخاض لزوجه فافهم وإلا فسلم تسلم ولا تتبع قوماً أعماهم الغرور وأزاعهم الافتتان وأخذ الشيطان مخنفتهم الى ظلمات الجهل وقال لهم ان هذا هو الطريق القويم وساعده الشقاء الازلي على ايمامة قلوبهم والله على كل شيء قدير

أيها المسلم جائتلك الحاطئة بقوله تعالى (يحرفون الكلم من بعد مواضعه) في سورة المائدة فأتت بها محرفة ناقصة وتركت ما قبلها وما بعدها خرف الانفصاح وانها لمرتبطة بما قبلها وما بعدها ارتباطاً محكمًا كشف الله به عما كان

وتعالى كلم موسى من الشجرة وأراه نارا وناداه منها اني أنا الله وما كانت
 اليد التي رآها جبريل في الحالتين الا كالنار التي رآها موسى سواء بسواء وما
 أراهاله بواسطة محمد صلى الله عليه وسلم الا لحكمة بالغة اذ من المعلوم الضروري
 ان اليد التي رآها جبريل ليست هي يد محمد صلى الله عليه وسلم التي من جسده
 الشريف التي يراها الراؤون ولكنها صورة يد نورانية وما هي الا مظهر من مظاهر
 التجليات القدسية التي يمر بها أهل الذوق والمشاهدة وما كان التجلي الا
 لجبريل في صورة محمد صلى الله عليه وسلم فكان ذلك التجلي اعلاما لجبريل
 انه لا فضل له على صاحبه لان الله هو الملقى والمتلقى بالمعنى التي تقع بها
 الصدقة في يد الرحمن وبها تكون الصدقة من يد الرب سبحانه وتعالى
 وان جبريل ليعلم ذلك لعله بقوله تعالى لنبيه (فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا
 بيانه) ولكنه أدبا مع الله قال الحمد الامر منك واليك يا رسول الله من طريق
 الحديث القدسي اذ قال فاذا أحبيته كتبه وفي رواية أخرى كنت سمع
 الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها الى آخر ما روى
 ودعوى ان قول جبريل منك واليك يذعن بألوهية محمد وان هذا هو الضلال
 الذي ضل به النصارى في أمر المسيح دعوى باطلة لا يدعيها الا من جهل
 نفسه فجهل ربه ولذلك صح مثل العوام من عرف ربه استراح اذ لو ان النصارى
 عقلوا معنى قول المسيح عليه السلام أنا في الاب والاب فيّ بالمعنى الذي قال
 بها أبو يزيد البسطامي رضي الله عنه سبحانه ما أعظم شاني وقال بها الحلاج ما في
 الحجة غير الله لما ضلوا وما عليك اذا لم تفهم البقر

فلو عقلت وتفطنت وكان لك عقل تميز به الحق من الباطل لعلمت ان
 القادر على ان يرسل من الجوصواعق يصيب بها من يشاء من عباده وان يجعل

فكيف بهم الان في هذا الزمن الذي ضل فيه أهل كل دين عن دينهم انك
أيها المسلم لمسكين تناوشك المناوشون وتناهشك المتناهشون فكأنك قينة
بين فساق أو حاوى تقسم في الاسواق ألا أيها النائم فى من نومك واسد يقط
من رقبتك وكفى بك عارا وشنرا أن القوم لا يتفقدونك الا في مواطن الاهو
حيث تكون الشياطين فتراهم يترامون عليك بكتبهم في أنديه الالهين ومجامع
الفاستين فلو أنك في مجالس الانقياء لما وصل اليك من هؤلاء الضلال واسل
بسوء ولا طمعوا في استخراجك من دينك الذي هو منهج الفوز والسعادة
أيطمع الزاني الا في المتبرجة التي خلعت العذار وسلبت الوقار وان كل شاردة
لفريسة الذئب المحتال ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ان شر الدواب
عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون فما الذي ألجأك أيها المسلم الى هذا الانحطاط
الذي صرت به مسلوب العقل والتميزه لا ترفعت عن مخالطة السفهاء من أهل عصرك
الذين تزويوا برزي الفضلاء من الاسافل الذين جعلهم الله فتنة هذا الزمن ليضل
بهم من يشاء من عباده وخالطت أئمة الامة فتطلب الدين من أهله تبصر شمس
السعادة من مطالعها وتسلك سبيل النجاة خلف أهل الخبرة وة آل عن ، انه
من جمائمه وتلنس الخير من سباح الوجوه المستغفرين بالانعار فلا ينبغيك
مثل خير

أيها المسلم المسكين تذكر حال أسلافك الكرام الذين شيدوا لك من الدين
حصونا فهجرتها وذهبت مع الشياطين وانظر في ما أنت عليه تجددك لا تقا من
العوام بجال من الاحوال ولا فرق بينك وبين اليهود والنصارى الذين اعنوا
ولا بينك وبين عبدة الاوثان ان بحثنا حالك وأعمالك وما زالت بك الغفلة وغرور
الافتتان والطيش حتى أصبحت ملوثا بأوزارك مرتكبا كل ما يشين المتدينين

كلمناً في صدور أهل الكتاب والمنافقين بقوله تعالى (يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا) ثم قال لنبيه (ومن يرد الله فنته فلن نملك له من الله شيئاً) ثم قال (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المقسطين) كما أوصى داود عليه السلام اذ قال له (يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالقسط ولا تتبع الهوى فأوصى نبيه أن لا يتابع أمياله ثم عرفه أنهم ماحكوه الا لأغراض يطلبونها ولولاها ما حكموه فقال (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين) ولقد جاءت الخاطئة بهذه الآية دليلاً على أن التوراة لم تبدل فهل عدم تبديل حكم أو حكمين يقضي بعدم تبديل الكل وجاءت تنفي الخيانة عن القوم وقد قال الله تعالى فيهم (أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي وفي الآخرة عذاب عظيم) فهل لك أيها المسلم أن تتناول كتاباً تطمع أن ينجيك من أيدي من هذا حالهم انك اذاً لفي ضلال مبين ثم قال الله بعد ذلك (انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون للذين أسلموا والذين هادوا والربانيون والأخبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشوا ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) وان هذه الآية لواضحة في أن حكم التوراة التي أنزلها الله لا يكون الا من النبيين أو الربانيين الذين أطاعوا الله ورسوله وما عني الله تورا مكتوبة بل عني التنزيل الذي أنزله فلنقاتل يقول وأين هو لا نألا نعتقد وجوده بين قوم لمعهم الله واذا كانوا ملعونين من عهد رسول الله

كمثل الحمار يحمل أسفاراً يثس مثلاً القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين (جاءت الحاطئة في ملاحظتها تدعي أن تشبيه القوم الذين هم أسلافنا بالحمار دليل على أنهم ما حرفوا في التوراة وأنهم حملوها كما أنزات لأن الحمار اذا تحمل شيئاً لا يدري ما هو لا ينقص منه شيء ألا هل من ضاحك ألا هل من متعجب ألا هل من ساخط ألا هل من مافت ألا هل من غيور على العلم والبيان يصنع هذه الغيبة بنعل ملوث كأنها ظنت أن الله ضرب المثل على ظاهره وأنهم كانوا يحملون التوراة على ظهورهم كما يحمل الحمار أسفاراً الخجاءت تقارن بين الحاملين والمحمولين وما تفلطت الى أن الله سبحانه وتعالى جعل الحمار أشرف منهم حالاً بقوله (ثم لم يحملوها) فهل يكون الحمار الحامل لما حمل كالخمار الذي حمل ولم يحمل هذا اذا قلنا ان المثل على ظاهره أما اذا فهمنا حقيقة خطاب الله كما هي أو بعضاً من مراعي اشاراته نقول ان الله سبحانه وتعالى ما ضرب هذا المثل الا ليقوم حملوا أمانة فيها منافع للناس لا لهم فاعرفوا منزلة هذه المنافع فبددوها كما يبدد الحمار ما يحمله من الاسفار لانه لا فائدة له فيها ولو كانت منافع لطعمته لا كلها ولكنه يتناولها شهياً وإلّا في الأرض مبددة كما تفعل الحمار وهذا هو معنى ما جاء به المفسرون فجاءت تلك الجهولة تستدل بعمل الحمار على عدم التعبير لجهلها بجزايا الخطاب ولك أن تقول أن مراد الله تعالى أن هؤلاء القوم حملوا التوراة التي هي أمانة الله تعالى لأن الكتب السماوية هي أمانة الله تعالى التي عرضها على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها اذ هي الآداب التي بها يصح لحاملها أن يكون خليفة الله في أرضه فتركها موسى عليه السلام لم ليحملوها متحفظين عليها فما حملوها بل ألقوا بها مبددة كما يعمل الحمار الذي لا قائد له ولا سائق بما يحمله من الاسفار التي

متشككا في حب التمدن والحرية حيث لا تدري ما هو التمدن وما هي الحرية
وأوسيت في وجه الدين كالعاهة المشوهة فما في الدين عيب الا ما أنت عليه
فأما جهول بأمر دينك ودنياك وإما ماهر في دنياك وغبي في دينك وإما عالم
زنديق وأما فقيه أبله وأما نقي مرائي وأما متدين كسول هذا هو حال عامة
المسلمين الارب فلذلك تطاولت أعناق المنتقدين الى أحوالكم وتطرفت إجابة
المعترضين الى أعمالكم حتى قامت تلك الخاطئة تناديكم الى سيرها المموج
وطريقها الذي كله عقبات مهلكة وآفات مفسدة وما كان ذلك الا لعلها أنك
فارغ الجيب منّا تنفقه على أي سائل يسئلك عن أمور دينك وعن ثبات يقينك
فطمعت فيك طمع الكلب الجائع في شحاذ ما حصل غير لقيات ولا عكاز له
يدود به الكلاب عما حصل معه من الخبز

فكان من سفسطتها أن قالت لك اقرأ التوراة فانك ان طالعها لا تجد
لديك فيها ذكرا فما هي بهذا القول الا كسارق سرق شيئا من غني غبي جاء
يظالبه بما سرق فما كان جوابه الا أن قال له قتش المكان الذي سرق منه
ذلك الشيء فان لم تجده فأنا برىء من تلك التهمة فلو لم يكن الغني غيبا ما واجهه
السارق بهذا الخطاب الذي هو في مقام أكبر برهان على خيائته فكذلك حال
تلك الخاطئة يقول الله ما مناه في أنزلت التوراة والانجيل مبشرين برسالة محمد
وأنزلت القرآن مصدقا لها وهي تقول ليس القرآن من عند الله وما في التوراة
والانجيل ذكر محمد

فيا أيها المسلم قل لهذه الخاطئة انك لأنت هيولا الوقاحة وجرثومة الضلال
وروح الفساد وعاهة الإرشاد إمض عني الى لعنة الله انك كنت لمن الخاطئين
الآية الاثني عشر قال الله تعالى (ومثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها

القضية الثانية أنهم شاهدوا معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يؤمنوا به بعد ما عرفوه معرفة أنهاهم فلاحظت عليها بأن الامام متلاعب لان النبي لم يأت بمعجزة قط وأحالت بيان ذلك على النظر في الباب الاول وان هذا دليل على أنها إما مطموسة أنوار البصيرة أو ذات عناد ومكابرة لانها تعلم علم اليقين أن القرآن ذكر كثيراً من معجزاته صلى الله عليه وسلم كنزول الملائكة لنصرته والقاء الرعب في قلوب أعدائه وانشقاق القمر لشارته وما من معجزة مناجات به الرسل من المعجزات أبقي ولا اكبر ولا أثبت من القرآن لانه نادى وينادى على لسان كل تال الى يوم القيامة بأنه لو اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً واقد تنظروا أعداء النبوة بالعداوة في هذا الزمن وهذه امرأة منهم قد تباغت بسفسطتها فلما ذالم تجاري سورة من القرآن حتى يعلم المسلمون أن محمداً لم يأت بمعجزة

القضية الثالثة أنهم عرفوا بالمعجزات ان محمداً رسول الله ولا عطت عليها بأنهم ما عرفوا ذلك ثم قالت ان قول القرآن أنهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم هو من باب الجندس والتأمين وذلك كقولها قبيل اذا نزل أهل التوراة كالحمير فكيف عرفوا نبوة محمد فانظر الى جهل هذه الجبيلة كيف صنع بها ما لا يصنعه الشيطان بمغويده أما علمت أن من آمنوا بعيسى عليه السلام وعرفوه بما عرفوه به منارسخ في قلوبهم من الاعتمادات قوم كثيرون لا يعرفون الانجيل ولا يعتقدون له معنى وكذلك قوم موسى منهم من لم يعرف التوراة وها هي أمة محمد صلى الله عليه وسلم اكثرهم لا يقرأون القرآن ولو قرؤوه لا يعتقدون معناه وهل كل رعايا الملوك يفتقون مشورتهم اذا فلا يكون كل من عرف نبياً متحققاً بأداب ما جاء به ذلك النبي اذا لا

لا فائدة للخير فيها ثم استقبح الله حالهم ومثلهم فقال (بئس مثلاً القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين) فجاءت هذه الجهولة تدعوا المسلمين لان يكونوا كهؤلاء القوم في حالهم ومثلهم وقامت تحادهم بأنها تدين للقرآن الذي ساعدها في زعمها على تلك الخدعة كلاً ان هذا لمن عمل المجانين والجنون لا يرضي الشيطان أن يتصف به فلو أنها أنقذت الاغواء كما أنقذته الشياطين لما جعلناها مجنونة

الآية الثالثة عشر قال الله تبارك وتعالى (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون)

توهم الامام الرازي رضي الله تعالى عنه اعتراض معترض فأورده وأورد عليه الجواب المقتنع فجاءت تلك الجهولة بملاحظة زيفه ومكابرة جدلية وفصلت ما ذكره الامام رضي الله تعالى عنه الى ثلاثة قضايا كما زعمت الاولى أن اليهود والنصارى كانوا أهل نظر واستدلال ولاحظت عليها أن ذلك ينافي ما في الآية المقدمة من تشبيههم بالخمار فظنت تلك الخاطئة أن مراد الامام بأنهم أهل نظر واستدلال أنهم كانوا من أرباب البصائر النيرة التي بها يفهم المقرّبون خطاب الله سبحانه وتعالى في آياته وليس كذلك بل المراد من ذلك أنهم أهل سفسطة وجدال فكانوا يرون الحق وينكرونه وليس كل من كان ذا نظر واستدلال يكون مصيباً في نظره واستدلاله ألا ترى أن كل أمة منها كثيرون من أصحاب النظر والاستدلال وما كان الفوز بالسعادة الالامة واحدة يعلمها الله سبحانه وتعالى وتعلم نفسها إذاً فلا يكون صاحب النظر والاستدلال الذي لا يهتدي الى الرشاد والهدى الأسوأ حالاً من الخير كما تراه في أحوال سفهاء الفلاسفة من أهل هذا الزمن

وأنا بني اسرائيل مبوا صدق ورقةناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم
ن ربك يتخفي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) لا يخفى على كل ذي
ذوق نوراني ان صفاء قلوب أولي البصائر من النبيين وأنوار أسرارهم لا تخالطها
ظلمة الكدورات البشرية فلذلك تدهشهم أنباء المخالقات التي تصدر من سفهاء
العبيد ولؤماتهم فلما وردت هذه الآية التي ذكر الله فيها انه أنعم على بني اسرائيل
ورزقهم من الطيبات وأظنه أراد المن والسوى وأنه لما أنزل عليهم التوراة اختلفوا
وتفرقوا فرقا وكذلك لما جاءهم الانجيل فكان ذلك النبا الصادق مدهشا لمن
لم يعرف طريق الاورم ولا تعود المخالفة وكان من سنة الحق سبحانه وتعالى
كلما جاء بدعوة في كلامه جاء عليها ببرهان ودليل فجاء بما يثبت ما جاء به من
قوله (فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من
قبلك) لانهم على علم بما سلف من أسلافهم الذين قبلوا النعم بالكفران بعد
ما شاهدوا الآيات اليبينات فلو أن هؤلاء المجرمين كانوا أهل ذوق وأدب
لتحجوا من هذا الخطاب المؤلم الذي ما جاء الا لتبكيهم ليعلموا انهم دأبوا على
سنة أسلافهم اذ لا تلد الحية الا حية الا من رحم الله ثم أوضح البيان ليعلم ان
المراد باحالة السؤال عليهم ما هو الا اقامة الحجة على ان حالهم كحال أسلافهم
وان جحودهم ليس عن ارتياب في الامر بل هو مكابرة وتحكم شقاء فقال له
(لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين) اي الشاكين في حالهم
وسبق كلمة العذاب عليهم

ولقد جاءت تلك المخاطبة بعد ما تبين من أحوال هؤلاء القوم الذين
لعنوا على لسان عيسى وفي كتاب محمد صلى الله عليه وسلم تستدل على أنهم أمنا
ونأمرك أيها المسلم أن تقتدي بنبيك فيما زعمت أن الله أمره به فتسأل أهل

تكون معرفة الشهد مثلا بالنظر أو السماع كادراك مذاقه لمن طعمه فلا منافات بين الآيتين كما انه لم يكن قول القرآن من باب الحدس والتخمين كما زعمت لأن القوم الذين شاهدوا معجزات موسى وعيسى كانوا يعرفون نبوتهم كما يعرفون أبناءهم ومع ذلك ما تبعوهم بل كذبوهم ولقد عبد قوم موسى العجل بعد ما ثبت لهم رسالة موسى وهارون ثم سألوه مرة أخرى ان يجعل لهم إله من الاصنام ثم عصوه عند ما أمرهم بالقتال وهل صلب عيسى عليه السلام كما زعموا الا بعدما برهن على رسالته فتعالى الله سبحانه وتعالى وتقدس عن ان يأتي بكلام في كتابه العزيز من باب الحدس والتخمين لانه كان عباداه خيرا بصيرا وما قال يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الا لعلمه ان الانسان لا يعرف ابنه من بين الصبيان الا بالصفات التي تميزه من غيره وقد كان لمحمد صلى الله عليه وسلم علامات مذكورة في الكتاب يعلمها الذين أوتوا الكتاب فجحود رسالته مع وجود العلامات التي يعلمونها لا ينافي كونهم كانوا كالحير اذ من الحير ما يرى صاحبه فيفر منه جامحا الى حيث لا يدري الى أين يذهب وان في حال تلك الفتنة لا كبر شاهد لصدق القرآن في أنبائه من وجهين الاول انها حملت القرآن وما اتفقت به بل جاءت تمزقه كل ممزق فكانت كالخار الذي حمل أسفارا الثاني انها عرفت النبي حق المعرفة بما سمعت من آيات القرآن ومن الانباء الصادقة التي لا تحتمل الكذب بوجه من الوجوه لصحة التواتر والشهرة ثم أنكرته وجاءت ثبت التوراة والانجيل بالتواتر والشهرة كما سبق بيانه انها والله اني ضلال مبين الآية الرابعة عشر قال الله تعالى لنبيه (فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمَحْتَرَبِينَ) جاءت هذه الآية الشريفة بعد قوله تعالى (ولقد

لها المسلم ان كثيراً من علماء دينك لا يعقلون ما هو الدين ولا يتفهمون منه الا ما تلمسته أيديهم وأبصارهم من النقوش المنقوشة على صفحات الاوراق ولقد كان الارشاد في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي القرون التي تلي قرنه بالمقال وأما الآن فلا يفيد ارشاد المقال شيئاً بل الارشاد لا يكون إلا بالحال والمقال الآن ولا كان كلاً غواء ولذلك قال ابن عطاء الله لا تصحب من لا ينفعك حاله ولا يدلك على الله مقاله فلا تسأل عن دينك الا أنقياء الامة الذين اختبوا في زوايا الخمول ولا تسأل فيلسوفاً فيضلك عن سبيل الله كما ضل شبان هذا الزمن في أودية الزيف الذي نشرته صحف هؤلاء الضلال ومعني تبينت دينك لا تبني عنه بدلاً فإنه الدين القويم والصراط المستقيم ولكن الظالمين آيات الله يمحذون

﴿الباب الخامس في ان الكتاب والنبوة في بني اسرائيل ليس إلا﴾
قال الله تبارك وتعالى مخاطباً لقوم كافرين يذكركم بنعمه ويهددهم بالعيد (يا بني اسرائيل اذ كروا نعمتي التي أنعمت عليكم واني فضلتكم على العالمين واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعاة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون) ثم أخذ يعدد نعمه على أسلافهم وما قابلوها به فقال (واذ نجيناكم من آل فرعون) الى آخرها (واذ فرقنا بكم البحر) الى آخرها (واذ واعدنا موسى) الى آخرها (واذ قال موسى لقومه) الى آخرها (واذ قلتم يا موسى) الى آخرها (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) الى آخرها (واذ استسقى موسى لقومه) الى آخرها (واذ قلتم يا موسى ان نصبر على طعام واحد) الى آخرها (واذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور) الى آخرها (واذ قال

الكتاب عن دينك مع أنها أوردت من ضمن ما أوردته قوله تعالى (يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون) فكانت يطلبها هذا كأنهم يقول لك يا مسلم تعال لتكفر معنا بآيات الله كلاً إنها والله لفي ضلال مبين أي المسلم أما لك ذوق تفهم به حال المخاطب لك فتتعقل ما جاءت به تلك المخاطبة في منارها أليس حالها معك كحال جار مذموم حاسد ضائع الشرف والذمة رأى جاره الكريم المحسن في نعمة كبرى فغضب ويقبح له مواردها ومصادرها ويعيب ما طاب منها ويقبح محاسنها ليكون سبباً في زوالها فيغدوا أول شامت بصاحبه وما كان لتلك المخاطبة فيما جاءت به من مقصد الا أن توقعك أيها المسلم في ورطات أحوال الحماقة والسفاهة فتخوض في عرض موسى وعيسى كما خاضت في عرض محمد صلى الله عليه وسلم فتغدروا معها ومن على شاكلتها من الهاككين ويكون حالك وحالها كما قال الله تعالى (وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين من قبلهم تشابهت قلوبهم) فقال الله تعالى بعد ذلك (قد بينا الآيات لقوم يفتقرون) وما القوم الذين فقهوا آيات الله الا أسلافك فلا تنس أهواء هؤلاء الفلاسفة الذي جاؤوا ليقوموا الامم في مريطات الهناد والمكابرة فتحفظ أيها المسلم من الخوض في عرض واحد من الانبياء ولا تعجل بالدخول في نيران الفتنة التي أيقظها مبشروا القوم الان فلعن الله من أيقظ الفتن وأهاج الشرور وتأمل في ما تحت ذبول هذه المخاطبة فجد قدراً منتناً وريحاً كريهاً ولقد أبنت لك عنما تحت ذيلها وكشفت الغطاء عن كل مستور أسكلاً تغتر بما تبرعت به هذه الشوواء من براقع الزيف والزندقة عسى ان يهديك الله صراطاً مستقيماً

ورسوله ألا ان حزب الله هم الغالبون قال الله تعالى (وكلاهدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين واسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين ومن ذرياتهم واخوانهم واجتبتناهم وهديتناهم الى صراط مستقيم ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط ما كانوا يعملون أولئك الذين أتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين) ثم تابعت الآيات في هذا الشأن الى ان قال (وهذا كتاب أنزلناه مبارك) فالينظر أهل البصائر الى قوله (وكلا فضلنا على العالمين) ليعلموا ان الفضل بالهداية لا بالدعوى كما صرح به قوله تعالى (ان اكرمكم عند الله أتقاكم) هذا هو معنى التفضيل وليعلموا فضل أمة محمد على سائر الامم بقوله (فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين) أي بالنبوة وفي ذلك كفاية لأولي النظر لاننا لا نريد ان نجاري المفتونة في جنونها ما دام الحق بيننا وما جئنا لنشكر فضل واحد من الانبياء الكرام ولكننا ندافع عنهم نلتمهم هذه الخاطئة بالنكارة نبوتهم

الآية الثالثة (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له سبحانه ومقوب وكلا جعلنا نبيا ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم لسان صدق نبي) الآية
الآية في نهاية ذكر ما وقع لابراهيم مع آزر وكانت تلك الفصحة مفتاح ذكر الانبياء الذين ذكروا في تلك السورة ثم بعدها قال الله تبارك وتعالى لنبيه (واذكر في الكتاب موسى) الى نهاية الآية وقال (واذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادقا الوعد وكان رسولا نبيا وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضيا) ثم بعد ذكر ادريس قال (فخلف من بعدهم خلف أضاعوا

موسى لقومه ان الله يأمركم الى آخرها ثم قال بعدما عدد هاتيك النعم وما رفعه من تلك النعم (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون) فجاءت الخاطئة بالآية التي فيها قوله تعالى (واني فضلتكم على العالمين) تستشهد بها على انهم أفضل من محمد لانه وقت تفضيل الله لن فضله منهم كان محمد في صلب آبائه وسرت ما بعدها من الايات تحت ذيلها خوف الاقتضاح وما عقلت للتفضيل معنى لانها ما فقئت انه سبحانه وتعالى لما ادعى هذه الدعوى أعقبها بالبراهين كما هي سنته فيبين وجه التفضيل بما عده من النعم ودفع النعم كما ذكرنا وما فعل مثل ذلك بغيرهم من الامم فأبوا الكرامة فما دخل محمد في عالم ذلك الوقت أو اسماعيل أو ذرية فهل اذا كان لك ولد أو أولاد أو اخوة أو أب أو ندمان كرام أو أصدقاء أعزاء عليك ثم أولت وليمة تستجلب بها قلوب قوم أجلاف مثلاً أو تكرم بها جار لك أو جماعة من رعاياك وفضلتهم في تلك الوليمة عن من ذكرنا قبل وأكرمهم اكراماً فوق العادة فهل لما قل ان يتصور ان هؤلاء القوم أفضل وأكرم عليك ممن لم تطعمهم من عشيرتك سيما اذا ظهر من من اكرمهم ما به علمت انهم لثام مجرمون أنظن ذلك لا يتعقله من له أدنى شعور ذوقى فما كانت ملاحظ تلك الخاطئة الا كتحكك العجوز الزانية فيمن يرض لرؤيتها انها لفي ضلال كبير الآية الثانية قال الله تعالى (ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا) جاء في الخاطئة تعيب الامام الرازي فيما جاء به من التفسير ونقول انه كرجل حر دائرة يحاول الخروج منها فاخذ يقفد قفدا فلذلك جثاها خلفه سائر في الهوى وما علينا الا ان نذكر الآية وما بعدها ونحكم أرباب البصائر بينها وبين

وقامت تسب ذلك العامل وتكذب ذلك الرجل في بيانه وتدعي أن البيان كذب المنشور والمنشور كذب البيان وقول إنهم كانوا قوماً كذابين وأخذت ترفع صوتها بالسب والشتم حنقاً وغيظاً حتى تفرط كبدها وزهقت روحها وقيل للملائكة العذاب امضوا بروح هذه الخاطئة الى النار

فيا أيها المسلم البصير تأمل ان كنت خبيراً بكيسد النساء فيما ألقته على مسامعك تلك الخاطئة من الاراحيف في ملاحظتها على هذه الآية الشريفة لتعلم أن الطيش قد أخذ ينجسها الى مشارب الطغيان ومسابر الفنون فظننت أن الله سبحانه وتعالى ما جاء بالقرآن الا على سنة الشعراء الذين ديدتهم مدح قوم وذم آخرين وما علمت أنه سبحانه وتعالى ما جاء بذلك القصص في كتابه العزيز الا تبصرة لأولي الالباب وتذكرة لذوي البصائر النيرة وتبكيماً لبني اسرائيل الذين ما أعطوا النعم حقها من الشكر والطاعة وما أراد بذكر قصة ابراهيم مع قومه وباقي القصص الا تثبيت نبيه عليه الصلاة والسلام وتعليمه ليعلموا أن الخير كله في طاعة الله وصاحبة رسله وان الشر كله في مخالفته ومخالفة رسله ولو أن الله قصد بذكر قصص الانبياء تفكيراً أو مدحاً لجاء يمدح كل نبي بما كان عليه من الخصال وما جاء به من الاعمال الحسنة ولم يدع عائلة كل منهم بأسمائهم ولكنه سبحانه وتعالى لم يكن ذلك العبث مراده من انزال كتابه الحكيم فما كان هذا الخياط الذي جاءت به الخاطئة الا من لغو الحديث الذي تعودته الغواني الفاجرات

قامت الخاطئة على قدم وساق تندد على أقوال ذلك الامام وتمنخر منه إذ قال ان الله قسم الفضل بين ولدي ابراهيم قسمين فحصى على اسحاق وبنيه الصالحين زمن طويل في عبادة الله ثم لما انتقضت أوقاتهم جاء ولد اسماعيل

الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا (إلا من تاب) وما رفعت الحاطئة ذيلها ولا جاءت بملاحظة عليها فما أدري لأي الأسباب جاءت بها مع اعترافنا بفضل إبراهيم وإسحاق ويعقوب

الآية الرابعة (وهبنا له إسحاق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب) من ملاحظة تلك الحاطئة يعلم المطلع البصير أنها ما جاءت إلا لتعيب العلماء إرضاء لصاحبها الفيلسوف الذي خرج من بيتها خائفاً يترقب لأن أهل هذه الطائفة هم أعداء العلماء لعلمهم أنهم هم الذين شيدوا قواعد الدين بعد رسول الله وحفظه الله بهم من الضياع والفلاسفة يودون أن لا دين لميلهم إلى عدم احترام الفرائض الدينية لأنهم لا يعتقدون وسيلة للقرب من المؤثر الذي تصوره إلهاً إلا العلم فلا يزال على زعمهم العالم يتعقد المعلومات حتى يعثر بذلك إلا أنه ولا دين لهم إلا طلب الدنيا بالحضارة والتدبر والتنافس فيها ويسمونه تقدماً فلذلك كانوا هم والعلماء العارفون بالله على طرفي تقيض هؤلاء دينهم العلم والعمل وأولئك علما وما عملوا فلهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم جاءت الحاطئة تهزأ بآيات الله فما وجدت لها العوبة لتلاعب بها إلا الامام الرازي الذي حاذي ركابه عدة ملوك أكرموا إجلالاً لعلمه فكان حالها معه ومع رسول الله حال سفينة شوها تدعي الخبرة بشؤون الملوك وأحدق بها نسوة كن على جانب من الجهل عظيم وقيل لها إن في عهد آبائك الأقدمين أتاها رجل من جنود الملك يقول إن الملك يبغض كل مجوز جاهلة تدعي العلم ومعه منشور أرسله الملك إلى عامل من عماله لينشره في مملكته وكان ذلك الرجل مكلفاً ببيان ما انطوى عليه ذلك المنشور لمن لا يفهم من الرعايا معنى خطاب الملوك وهذه هي صورة المنشور وصورة البيان فتناولت المجوز الشهواء المنشور وما معه

منه وقموا على أقدامه حتى وإن كان مشعبداً كالذين يعصرون الحصى فبآتيه
بشبيه العسل وهذا الاعتقاد يخالف اعتقاد أولي البصائر فأنهم يقولون إن الكرامة
هي حسن الاستقامة وما قصدنا بما ذكرنا تنقيص حال الرسولين الكريمين (لا)
والله معاذ الله أن نذكر أصفياء الله وأحبابه بسوء ولكننا في مقام الجدل جئنا
علم الخاطئة أن كل ما جاء به الرسل من الآيات ما هي إلا ضروريات
تستدعيها قرائن أحوال الأمم ويستوجبها احتياج الرسل إليها للنصر والتأييد
أو إقامة الحجة على الكافرين أو إهلاك من أراد الله أهلاكهم كالذين قال
لهم من بني إسرائيل (كونوا قردة خاسئين) وقد أوضحنا ذلك في كتابنا
المسمى بتصحيح الترجيح بين محمد والمسيح فلما كان عيسى وموسى في احتياج إلى
ما أتيا به كان ما كان من أمرهم وأمر أممهم مناهو معلوم بالشهرة والتواتر
وأما هذا النبي الكريم فقد بعث لأمة ادخرها الله له وادخره لها فكانت خير
الأمم علماً وعملاً وحالاً فما احتاجوا إلا إلى النصر والفتح المبين وقد كان في
ذلك النصر من المعجزات ما يعلن بالشرف العالي والمجد الرفيع من نزول الملائكة
والعرب من مسيرة شهرين ورمي الحصى وغير ذلك مناهو مسطر في السير وما ذكر
في القرآن وما كلفه ربه فوق جبل ولكنه دعاه إلى حضرة أنسه حيث تأخره
جبريل وتقدم المخطوب المحبوب مستأنساً بصوت أبي بكر يقول له قف إن
ربك يصلي ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى حيث لا خلا ولا ملا
ما زاع البصر عن المشاهدة وما طفى إلى طلب الإحاطة ولذلك لما سئل صلى
الله عليه وسلم هل رأيت ربك فأجاب جواب الأُدباء العلماء بقوله نور أنى
أراه فأثبت الروية ونفى الإحاطة والله على ما يشاء قدير
وإن عجباً لا شرار هؤلاء السفهاء الذين لا يستعملون عقولهم إلا في السيئات

المبارك بآل بيته فكان أمدهم الى يوم القيامة فاستبعدت الخاطئة لجهلها صدق
هذا التقسيم وقالت من أين جاء به وإن العلماء يعلمون أن الامام رضي الله
عنه ما تعدى بما جاء به نصوص القرآن المجيد ولا مفهوم الاحاديث النبوية
فان من طبق معنى قوله عايه الصلاة والسلام علماء أممي كأنبيا بني اسرائيل
على ما جاء في سورة الواقعة من قوله تعالى (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين
في سدر مخضود وطح منضود وظل ممدود) الى أن قال (ثلة من الاولين
وثلة من الآخرين) وما أراد بالاولين الا من جاؤا قبل بعثة محمد صلى الله
عليه وسلم لانه خاتم الانبياء وبالاخرين من تابعوه من أمته المؤمنين الى يوم
القيامة وقد قال فيما قبل هذه الآية (والسابقون السابقون أولئك المقربون في
جنان النعيم ثلة من الاولين) وهم الانبياء من عهد آدم الى محمد صلى الله عليه
وسلم والصديقون معهم ثم قال (وقليل من الآخرين) وهم المرادون بقوله صلى
الله عليه وسلم علماء أممي كأنبيا بني اسرائيل فجاءت الخاطئة لجهلها بمواقع
الاسرار الربانية ومواضع رقائق الاشارات القرآنية نهزأ بذلك الامام الفاضل
الذي تنزه مجده الرفيع عن أن تصل الى معالنه الغايات متخذات الاخذان أو
أن تخطى وراء خطوه الخاطئات والله لا يحب المعتدين

ثم قالت كيف ساغ له أن يتصور تلك القسمة مع أن محمداً لا يساوي
شيئاً في جانب بني اسرائيل الذين منهم عيسى وموسى فقد جاء كل منهما
بآيات بينات وكلم الله أحدهما على الطور وجهاً لوجه تكازعت وجاء للثاني عياناً
على جبل حوريب وقد كان عيسى ذا دعة وحلم يبرئ الأئمة والابرص ويخلق
الطير من الطين الى آخر ما قالت فكان مثلاً كمثل العوام الذين لا يمتدنون
صلاح رجل الا اذا جاءهم بخارقة من خوارق العادات حتى اذا رأوا ذلك

وأنى له هذه المشابهة فكان الأولى له أن يستحضر أدلته قبل أن يدعي دعواه كما
تفعل الحكماء إذا أرادوا المحاربة اتخذوا أهبتهم وأعدوا لها معدداً إلى آخر ما قالت
وما كان لها من شبه في هذه المباحات والمفاخرة إلا مثل العوام الذي قالوا قرصة
تُباهى بشعر بنت ابن خالتها إذا لأهل النكتات إذا كان المسيح أفضل من محمد
وماذا عليهم إذا كان محمداً أكرم الرسل أما أحست تلك المفتونة بلعنة الله أما لأهل
النكتات من شعور يتبينون به حالهم وما لهم أمالمهم من عقل يفقهون به الزمن الذي
التسخت فيه شريعتهم أفيهم الآن من يدعي أنه سلا مسلك عيسى فأناؤه الله
رحمة من عنده يشفي بها مريضاً أو يُبرئ به أكفأ أو أبرصاً وهل فيهم من يقوم
قائلاً هذه شريعة كتابنا معمول بها الآن ولها روابط وحدود معلومة كشرعية
محمد صلى الله عليه وسلم هل فيهم من يأتي ذاكراً أفاضل أمته الذين نشروا
دين المسيح بعد بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وينادي ها هي آثارهم فتلتوها لا
والله كل ذلك ما كان وإن يكون ولكننا لا نرى إلا أنما تعلقوا بضروباً من
الجدل والمحاورة وتحريف الكلم عن مواضعه كما كانت أسلافهم وما كان ذلك
العلم الا تمريناً ثم نثرن القروود على ألعابها المعلومة عند الاطفال
أيها المسلم الذي طمعت الخاطئة في اغوائه وإضلاله إلم أن الفضل
الذي يتميز به الافاضل وتفاضل به الاماجد ما هو الا تبيان بخوارق العادات
لان ذلك أمر كما قلنا يجريه الله على أيدي الرسل لالفضياع ولكن لاستدعاء
الحاجة له فلو أن خوارق العادات ثبتت للآتي بها شرفاً لمسا علم الله السحر
للكفرة المنجرة ولما أعطي المسيح الدجال قوة الايجاد التي بها يقول للسما مطري
فتمطر وللارض ابقي فتبت وجعل له جنة وناراً وكلما دعا شيئاً تبعه وما ذلك
إلا فتنة للناس حتى يرى عيسى عليه السلام فيذوب كما يذوب الملح في الماء

من الظنون والاعمال أليس من الضروريات المعلومة عقلاً أن الملك من الملوك مثلاً اذا أرسل رسولا لأمة من رعاياه مالت عن طريق طاعته ليقوم اعوجاجها وكان ذا همه وحكمة ولم يحتاج لخوفات ولا عدد وجاء بالمطلوب منه كان عند ذلك الملك أوسع جاهاً وأرفع منزلة ممن أرسله وعضده بخوفات ومرغبات ولم يعمل عمل ذلك الحكيم وهل كان حال الرسل الثلاثة صلوات الله عليهم الا هكذا ظمنا لم نعتقل الخاطئة للصواب باباً ولا تؤم له محراباً بل جاءت تدعي أن أمة عيسى وأمة موسى أكثر أعداداً من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فجاءت تباهي أمة هي خير الامم بأهم لعنهم الله في كل كتاب منزل وظننت تلك الخاطئة أن مجرد الانتماء للدين يجعل انتبهي معدوداً من الذين أنعم الله عليهم ولقد ضحككت طويلاً من قولها يا أيها المسلم اقرأ سورة الفاتحة وتأملها تجد الصراط المستقيم هو صراط الذين أنعم الله عليهم ولا يكون الا الكتاب الذي هو عند أهل الكتاب الآن فتوهمت أن الحروف المسطرة متى وجدت في قوم صاروا هم الذين أنعم الله عليهم وأنساها الشيطان آية (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الجمار) واستحوز عليها اللعين حتى صرف قلبها عن معرفة الصراط المستقيم ما هو وهل هو الا الآداب الكمالية التي ذكرناها قبل في بيان اتحاد الأديان وما جاء محمد صلى الله عليه وسلم الا لتتميمها فاليه عجب المتعجبون من الجهل كيف يعمل بالجهلاء وكيف تحيط الخطايا بأهلها وكيف يصنع القدر بأهل الشقاء إنا لله وإنا اليه راجعون ربنا لا تنزع قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب

ثم قامت الخاطئة تردح ردحاً بالمعنى المتعارف عند العامة فائتة أن الامام ظن أن أهل الكتاب لا يقدرّون على دحض أقواله فجاء يشابه محمداً بعيسى

ولا أنكروا الا نعم الله ولا يجحدوا الا رسالة الله وما عابوا الا حبيب الله فحاق بهم سيئات ما مكروا وقد أخذهم الله من حيث لا يشعرون
فان شئت فاستل الخاطئة عن الاسباب التي دعته لا نكار رسالة اسماعيل
بعد تصريح القرآن بها في مواطن كثيرة وقد كان على ملة أبيه ابراهيم التي أنت عليها الآن وأثنى الله عليها بقوله (ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين) ثم بعد قليل قال (أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد الهك وإله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحاق إلهك واحداً ونحن له مسلمون) فهل كان عيسى هو ذلك الإله الذي عبده اسحاق ويعقوب ثم بعد قليل قال الله تعالى لحمد واصحابه (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون) فلو أن اسماعيل لم يكن رسولا لما قدمه في الذكر على اسحاق وأردف أباه به ثم قال الله تعالى (فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وإن تولوا فإنهم في شقاق) ثم قال لنبيه (فسيفيكهم الله وهو السميع العليم) وقد كان وسوف يكون فان الله ليحيي للظالم حتى اذا أخذه لم يفلته

قالت الخاطئة ان اسماعيل كان ابن جارية لتعبيه فهل جاء نص من كتاب تنزل ان ابن الجارية لا ينسب لأبيه أو انه لا يكون رسولا ان هذا لهوس لا تصفى اليه آذان العقلاء أوليس هو الذي قال الله فيه (واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا انك أنت السميع ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا انك أنت التواب

هكذا روي وإن أنكر أهل الكتاب ذلك لعدم وقوعه في الزمن الماضي فكم
جاء بخوارق العادات أناس كثيرون ولكن الفضل بين الأفاضل سيما الرسل
ما هو إلا بمكارم الاخلاق وإعلاء كلمة الله وتشريع الشرائع وتبليغ الرسالة
واستكمال الآداب الكليّة والتخلق بالوقار والسكينة هذا هو الفضل الذي به
يتصف الفضلاء وما لمحمد في ذلك من شبيه وأما المنزلة عند الله فلا يعلمها إلا
هو ولكن العقلاء يعلمون أن قرائن الاحوال التي كان عليها الرسل تشهد برفع
مجد هذا النبي الكريم الذي ما تعدى في عمله أعمال ذوي الهمم العالية من
الرجال وما صلب ولا قتل ولا عبد قومه من بعده عجلا ولا صنبا ولا ارتاب
المؤمنون به في رسالته بل صدقوه تصديق الانسان باحساس حواسه وما من
نبي ولا رسول ولا سلطان من السلاطين أكرمه الله وأكرم أهل بيته بعد الموت
كما أكرم هذه الشجرة الطيبة ولكن الذين كفروا في شقاق بعيد
أيها المسلم ان الله ما كافك بأن تتخذ الجدل والمحاورة سبيلا الى تفضيل
الرسل بعضهم على بعض ولا بأن تعلم أن اسحق أفضل أو اسماعيل ولا جاك
نبأ من عند ربك يخبرك بأنه من علم من هو الافضل منهم نجا وان كان فاسقا
ولكنه كافك بحفظ أحوال نفسك والتبصر في عيوبها لتهجر منها الرذائل وتدأب
على الفضائل وما من رذيلة خلقها الله تعالى وقبحها أقبح من الخوض في أعراض
النبيين فتأمل ان كنت ذا عقل كيف كان سلوك الذين أنعم الله عليهم واسلك
سبيلهم وما لهم من طريق الا الطريق التي سلكها رسول الله صلى الله عليه وسلم
هو وأصحابه بتعليم الله تبارك وتعالى له على لسان جبريل وحيا وتعلما ولقد علم
أهل الكتاب بما أنزل الله عليه من الكتاب الحكيم وما زال حالهم راسخا في
أخلاق ذرياتهم الى الآن كما تشاهده من الجدل بغير حق وما جادلوا الا الله

قالت انه غير صحيح وأنه من محمد كما زعمت فلا حاجة لجدها أما أنت فان أطمعها
فأرم بنفسك في أي تل من تلول جهنم فاني أراك من الضالين أرباب الملاهي
والشهوات وما علينا من بأس إن معجبت لفرج تلك الخاطئة أو عبت حماراً من
جمير الفلاسفة وأما ان كنت ممن هدام الله فها هي أنوار القرآن وأسراره تهدي
كل ضال وترشد كل حائر ترك الجدل وجاء مسترشداً ان في ذلك لذكرى
لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد

ثم جاءت بعد ذلك بقوله تعالى (ووهبنا له اسحاق ويعقوب نافلة) الى
آخرها وجاءت بالتفسير والملاحظة لتظهر خطأ الأئمة وما لنا في ذكر ذلك
من حاجة اقتداء بقول القائل

يخطبني السفيه بكل عيب وأكره أن أكون له محبياً
يزيد سفاهة وأزيد حلاً كمود زاده الاحراق طيباً

ثم جاءت بقوله تعالى (وقال ابراهيم اني ذاهب الى ربي سيديين رب
هب لي من الصالحين فبشرناه بغلام حليم) ثم ذكر قصة الفداء وقال (كذلك
نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسحاق نبياً من الصالحين
وباركنا عليه وعلى اسحاق ومن ذريتهما محسن وظالم مبين) ثم جاءت بالتفسير
واختلاف الرواة في من هو الذبيح وكم زعمت وكما تعجبت ولكننا لا ننظر الى
ما تفعله الخاطئات ولكننا نعلم علم اليقين أن كل أمر اختلف فيه يعرض على
كتاب الله تعالى وسنة رسوله اذاً فلا نحكم في مسألة الذبيح الا هذه الآية
التي نحن في ساحتها الآن وأما السنة فان مناسك الحج تشهد لا بماعيل عليه
السلام وأما تحكير البشري على اسحاق فغير معقول لأن المبشرات المنامية
للأنبياء في مقام الوحي وما بشر ابراهيم باسحاق الا على أيدي الرسل من

الرحيم ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة
 ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم (وقد قال قبل ذلك في تلك السورة التي
 هي سورة البقرة) وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل أن طهرا بيتي للطائفين والعاكفين
 والركع السجود (وقد ذكر فيما سبق قوله تعالى) انه كان صادق الوعد وكان
 رسولا نبيا (وكثيرا ما جاء القرآن يذكره مع الرسل فجاءت الحاطة تنكر ذلك
 وتشهد على فضل بني اسرائيل بقوله تعالى (ولقد آتينا موسى الهدى وأورثنا
 بني اسرائيل الكتاب هدى وذكرى لاولي الاباب) لجهلها بمواقع الخطاب
 ومواضع الكلم فلوانها عقلت المعنى لا تخجلها ذكر هذه الاية ان كانت من
 بني اسرائيل فانها ما جاءت الا بعد ذكر أهل النار وتخاصم الضعفاء منهم
 مع المتكبرين فيها وسؤالهم لحزنة النار التخفيف عنهم ثم قال (انا لننصر رسلا
 والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم
 ولهم الاثم ولهم سوء الدار) ثم قال (ولقد آتينا موسى الهدى وأورثنا
 اسرائيل الكتاب هدى وذكرى لاولي الاباب) يعني فما اهدوا ولا تذكروا
 لانهم لا عقول لهم اذ لو كانوا أولوا الاباب لقال الله هدى وذكرى لهم ولما
 بين حالهم في سورة الجاثية بقوله (وآتيناهم بينات من الامر فما اختلفوا الا
 بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ان ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا في
 يختلفون) ثم قال لنبيه (تم جعلناك على شريعة من الامر فاتبعها ولا تتبع أهوا
 الذين لا يعلمون)

فما ظنك أيها المسلم بخاطئة لا تريك الا ما يربك لظننا أنك بهيمة مذلة
 يقودها الصبيان والنساء ألا فاسألها عن القرآن ان كان صحيحا ومن عند الله
 فكل ما فيه صحيح تم اتل عليها نبأ بني اسرائيل بالحق لتعلم عاقبة أمرهم وان

لم يدعيها لنفسه ولا لآمه وانه لبريء من تلك الدعوى ومنمن يدعيها وان أول شاهد الآن لصحة ما قرناه سابقاً وما دوناه في كتاب تصحيح الترجيح بين محمد والمسيح هو الآية التي أوردتها في هذا الباب وهي قوله تعالى (اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم وجيهاً في الدنيا والاخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكهلاً ومن الصالحين) فقوله ومن المقربين ومن الصالحين أكبر دليل على انه عبد مقرب صالح وفي ذلك كفاية وأما كونه كلمة من الله فقد بينا من قبل أن كل ما في الكون كلمات الله وما خصص المسيح في الذكر بأنه كلمة الله الا دفعاً لما توهمه اليهود من أنه من أولاد الزنا صلوات الله وسلامه عليه ثم ما نسبته الى أمه الا دفعاً لما نقوله القوم الخاطئون أنه ابن الله وما جاء القرآن الا لقوم يعقلون

وأما الآية الثانية فقد ذكر الله فيها نعمه على المسيح بقوله (اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك اذ أيدتك بروح القدس) الى آخر الآية وانها لا أكبر دليل على ما ذكرناه قبل وفي تصحيح الترجيح من أن الله ما أجرى على يديه الايات الا تبرئة له ولآمه من تلك التهمة الوحيدة بدليل قوله (ما ليك وعلى أمك) ثم بين في آخرها ما لبني اسرائيل من الفضل وشكر الزم بقوله (فقال الذين كفروا منهم ان هذا الاصحاح من آيات الله بغير علم ان هذا هو الضلال المبين) أملاً يتدبرون القرآن أم لي قلوب أقفلها)

الاية الثالثة يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق الى آخر الآية تركت الخاطئة موضوع الآية سداً وسترت تحت ذيلها خوف الا فتضاح وجاءت تفنخر بنسبة أسلافها الفاسقين الى الكتاب حيث لم تشعر

الملائكة وأما بشره باسماعيل فكانت منامية كما تدل عليه الآية الشريفة إذ لو كان المبشر به واحداً لما قال أول الآية (وبشرناه بسلام حلیم) وبعد ما ذكر القصة قال (وبشرناه بإسحاق) فسياق الآية دال على أن إبراهيم بشر باسماعيل مناماً وكان ما كان من قصة الفدا وبناء الكعبة ثم سافر إلى حيث بشر بإسحاق بعد الكبر من امرأته التي كانت عاقراً وعجوزاً وعلى كلا الحالين فلا نقص فيمن لم يكن ذبيحاً عن من أمر بذبحه ولا يفرق بين الأخوين إلا الفاتن النام الذي لا عقل له ولا دين وليس الذبح شرطاً في النبوة ولا في صحة الحج فقد أمر الله تعالى إبراهيم عليه السلام بقوله (وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم) إلى أن قال (ويطوفوا بالبيت العتيق) وأنه هو الذي سن جميع المناسك فلا رفث أيتها الخاطئة ولا فسوق ولا جدال في الحج وإن الحكم بينك وبين اسماعيل هو رب اسماعيل فانك ما كذبتني غير الله وما علينا إذا لم يكن اسماعيل نبياً فقد جاء إبراهيم خليل الله من رجل قال له (يا أبت لا تعبد الشيطان) (يا أبت اني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن) وما أجابه إلا بقوله ما حكى الله عنه (أرأيت أن كنت عن آلهتي يا إبراهيم لئن لم تنته لأرجنك وأهجرني ملياً) وما اشترط الله في نبي أن يكون ابن نبي ولو كان كذلك لكان المسيح أول مشطوب الاسم من دفاتر الرسل وإن في ذلك البيان لكفاية لمن أراد أن يتدبر القرآن ليقف على حقيقة ما جاءت به هذه الخاطئة وأقرانها من الجبل المهلك والله يحكم بيننا بالعدل وهو أحكم الحاكمين

﴿ الباب السادس في الآيات الدالة على ألوهية المسيح ﴾

لقد قررنا فيما سبق حال المسيح وأثبتنا حرمانه من دعوى الألوهية التي

المسيح الا من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ومن لم يؤمن به فقد عصى المسيح
وخالف ربه والله لا يهدي القوم الظالمين

ولقد أرشدناك أيها المسلم بل والمسيحي الذي يحب ان يكون ممن لا يميزهم
الفرع الا كبر يوم القيامة الى معالم الرشد والهداية لتصل اليها من مصادرها النورانية
وما هي الا مؤلفات أهل التحقيق الذين هم أهل الذكر فانهم مصابيح الهدى
ونجوم الاقنذى فان أحبت لنفسك الخير فاطلب أهل الطريق واسأل عما
دونوه ترى الانوار وتهتدي للأسرار

وياك ان تشتغل بهذه الخرافات التي جاء بها هؤلاء الضلال فان المشتغل
بتلك المباحث مثله كمثل صانع كلف بان يصنع سفينة مثلاً لتحمله اذا جاء الطوفان
وعلموه كيف يصنع فتلهى عما كلف به بالبحث عن مزايا فضائل من صنعوا السفن
قبله ثم قاومه المجادلون فما برح يلهو بتفضيل كل صانع عن قرينه و يبحث فيما يفضل
به البعض عن البعض حتى أزفت الآزفة وجاءت الراجفة تتبعها الرادفة وأحاطت
به دوائر المقت السرمدي فاصبح ينادى وهو في النار هل الى خروج من سبيل
أيها المسلم جاءتك كريمة الشيطان وقوادة جنوده تناديك يا أيها العزيز
ويا أيها الحبيب وتصفك بالنباهة والزكاء كأنك نلام تريد ان تسبل عليه
ذيلها لكيلا ييجد فرجة الا ما أعدته له من أبواب جهنم السبعة التي جمعت لها
ناراً يراه كل من سلك سبيل الجحيم ثم قالت لك أيها الحبيب ردد طرفك
واستمع لفكرك في سورة الفاتحة لتعلم ما هو الصراط المستقيم أليس هو الكتاب
الذي عند اليهود والنصارى الى آخر ما دوتته من الكلمات التي هي عنوان هبلها
وعلامة فتونها كأنها توهمت ان كل مسلم يكون مقتوناً أو ان الناس أصبحوا جهلاء

أنها نسبة توبيخ وتبكيت كما نقول لشائب يلهو ويمزح مثلاً لا تلعب أيها الشائب
لأنه أضاع حرمة شبيه كذلك كان كلام الله وخطابه للقوم الضالين وأما دعواها
أنه كان الأولي بمحمد أن يبحث في الانجيل كما زعمت فذلك هو أقوى حجة
على تغيير الانجيل لأنه لو كان في ذلك الوقت انجيل غير مبدل وفيه أن
المسيح اله أو ابن اله لحكموه قومها فيما بينهم وبين محمد صلى الله عليه وسلم
وكثيراً ما دعاهم الله في أحكام ليحكموا فيها التوراة ولم يأتوا بها كقوله (قل
فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين) إذا فلا داعي للتطويل الممل
وأما المنافات التي تصورتها بين قوله تعالى (وما قتلوه وما صلبوه ولكن
شبه لهم) وبين قوله (يا عيسى اني متوفيك) فانها ما جاءت الا عن فساد
التصور اذ الفرق بين قتل بني اسرائيل المسيح وصلبه وبين توفي الله له بنفسه
ظاهر وأما اختلاف الأئمة في موته قبل ان يرفع أو رفعه قبل ان يموت فلا يعجبهم
لانهم كما بينا فيما سبق لا يأتون الا باحتمالات لا جزم فيها خوف الخطأ والخوض
في آيات الله بغير علم وكلا الاحتمالين لا يضر اعتقاد صحته بالدين وانه لرسول
كريم سواء قتل أو صلب أو مات أو رفع حياً

وأما دعواها الالهية والنبوة ومقارنتها بين آيات القرآن التي ما دعتة الا
بابن مرجم وبين آيات الكتاب الذي أشار الله اليه بقوله (فويل للذين يكذبون
الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما
كُتبت بأيديهم وويل لهم مما يكسبون) فانها دعوى باطلة وانها لمن أقوى قرائن
الاحوال ائدالة على فساد حالها وحال من تبعها في هذا الاعتقاد ومن تبعته
من عهد المسيح الى ان تقوم الساعة ولقد قررنا سابقاً انه لا يكون من أمة

سهي عن الدعوة اليه بما نادوا به المسلم بقولهم هذا هو الصراط المستقيم المذكور في الفاتحة فكيف لا تهتدى يا مسلم اليه قال ان يجب عليك ايها الراوى بيان ما أهمله ذلك الرجل مع بيان السبب في ان الله لم يقل على آدم انه كلمة الله وقال ان عيسى كلمة الله وروح منه

فاخذني العجب من جهل ذلك الشاب بدينه وارتيابه فيما لا رية فيه بسبب تمويهات أهل الضلال الذين يعلم علم اليقين انهم ما تركوا أشقياء أمتهم يتقابلون في نار الشهوات ثم تبعوا بجهلاء أمة محمد صلى الله عليه وسلم من بين الأمم الا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق

ثم قلت يا هذا انك ان أرايتك تمويهات هؤلاء الضلال وأورثتك أوهاماً وشكوكاً انك اذا لمن الجاهلين وما يكون مثلك الا كمثل غبي طوى إحدى رجله ساهياً حتى اذا ناوله مناوش وهم بمدافعتهم يجدر جله أمامه فعجز عن القيام الى ان يجدر جله أو كاحد العوام ألبسته امرأته ثوبها ليلا لتسخر به فلما أصبح ظن نفسه نائماً فأصر أحد أصدقائه بعض أذنه ليتحقق نفسه انائم هو أم يقظان يا هذا أفق من سكرتك واستيقظ من رفتك لتعلم أنك ان كنت مؤمناً نقياً مشغولاً بنفسك مهتماً بماشك مهموماً بما يكون بعد الموت من أمر معادك لما جمعك مع هؤلاء الضلال جامعة ولا وجدت من ذوقك ما يقبل ما آلهه عليك من هذه الخزعبلات الخرافية والسفسطة الفلسفية ألم تعلم أن الله هو أصدق القائلين وما أنزل هاتين الآيتين بل وبقية الآيات الواردة في القرآن في هذا المعرض الا لأمرين الاول تبرئة المسيح وأمه مما نسب اليه اليهود اليهما والثاني تكذيب النصارى فيما ادعوه من أنه ابن الله وأسلمه للصلب والقتل لتخليص الانسان من الخطية ومن علم ذلك لا يعياً بكل ما تقولوه سفاهاً فلاسفة

لا علم لهم بشيء من مدلولاتها الفلسفية وانهم لا يميزون بين الخطأ والصواب ولا يدرون ما هو الكتاب فليت شعري ما هو الصراط المستقيم الذي دأب عليه اليهود والنصارى مع أنها على طرفي تقيض في الاعتقاد بما جاءت به كتبهم فأما النصارى فزعموا ان المسيح ابن الله أو انه هو الله وادعوا ان الانجيل يشهد بذلك واليهود يقولون انه من أولاد الزنا وهم يتلون الكتاب فأى فريق تتبع أيها المسلم المفتون فان اتبعت النصارى فلست من أهل التوراة وان اتبعت اليهود فلست من أهل الانجيل وان اتبعتهم معاً فلا قدرة لك على بطلان أحد الاعتقادين من إحدى الطائفتين فتأمل كيف ساغ لتلك الخاطئة ان تسالم قوماً صلبوا إلهها انها لخطئة غادرة ما كرهة فاجرة

جاءت المبهولة نزاحم الفصلاء وتزدرى العقلاء وتندد بأقوال العلماء وتخوض في أعراض الانبياء كأنها ضبيجة البامارستان وقد أشرفت من إحدى المناقد ليلاً بلا شعور فحالت التجوم رجالاً يلاعبونها فأخذت في سب فريق ومدح فريق حيث لا ذوق لها ولا ادراك وما ضر ما جاءت به بالتجوم شيئاً ولكنها أهاجت المرض بفؤادها فأهلكها وتلك عاقبة المفسدين الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنأ

وكان هذا آخر ما جاء به الرجل ردّاً على صاحبة المنار وقطعه عنه المتسامران فقام شاب من شبان المسلمين وأظنه من طلبة العلم الشريف ممن شهدوا مشاهد تلك الحفلة قائلاً أيها الراوى ان الرجل قد أغفل أمرين فأما عن سهو وإهماله عن عجز عن الاجابة فقلت وما هما قال مسئلة الصلب والرفع الى السماء وما فيها من الاشكالات

والاخرى دعوى ان الصراط المستقيم هو كتاب اليهود والنصارى ثم

ينبغي وقوعه من الحكمة الإلهية لما فيه من التدليس والتليس لأن ذلك قول مجادل جاهل بأعمال الحكمة العلية فإن سنة الله سبحانه وتعالى في أعماله ما هي الا مقابلة الشيء بما يناسبه فلما علم الله تجهلهم حال عيسى مع شدة ظهوره والباسم الحق بالباطل قابلهم بما يناسب عملهم وليس في ذلك ما ينافي اعتدال الحكمة فيما جاءت به والمائل اليب لا يكذب القرآن ويصدق مادونه من الا باطل والاراجيف الموهومة ولقد جاءت تلك الخاطئة نقول ان التوراة جاءت مباشرة بعيسى عليه السلام لانه سيأتي ويموت عن خطايا شعبه وان في ذلك لذكرى للذاكرين أولاً أنها صرحت بالموت وما قالت يقتل أو يصلب وهذا هو نص القرآن ثانياً أن هذا دليل على أن التوراة لا عمل بها لانها صارت محل توجه الظنون بالشك اليها لانا لو قلنا أن التوراة صرحت بذلك يقول القائل لماذا لم تؤمن اليهود الذين هم أهل الكتاب بعيسى الى الآن ان كان ذلك في كتابهم اذاً يكونوا كفاراً خائنين ثم ان لم يكن عيسى مذكورا في التوراة كنتم أنتم الكاذبون وان قال قائل اذا كانت هذه التعمية كانت من الله لا إقامة الحجة على اليهود ولقابلة العمل بمثله فما بال قوم عيسى لم يتبينوا الامر على حقيقته نقول ان الله سبحانه وتعالى ما جعل ذلك مبهوماً الا فتنة لبني اسرائيل الذين كفروا نعمه وأبوا كرامته وما راعوا حقوق تفضيله لهم على الامم قبلهم فأبهم الامر عليهم ليفتنوا بقولهم أن الله أسلم ولده للصلب والقتل كما فتنهم بالهيل أيام موسى (ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء) ولا يكون الا ابتلاء الا هكذا فانظر الى هذه الخاطئة كيف غابت عن شعورها واستدلّت بالتوراة مع علمها بأن أهلها لم يؤمنوا بعيسى وما رمى أمه بالبهتان العظيم الا هم ومع ذلك نقول أنهم أهل نظر واستدلال وأهل كتاب أمنا عليه

المسيحيين في هذا الموضوع وقد جئنا بما فيه الكفاية لكل باحث مسترشد في كتاب (تضييح الترجيح بين محمد والمسيح) ونقدم من الكلام أيضاً على دعوى بنوته في هذا الكتاب ولكننا سنزيدك بياناً لتعلم أن الرجل البصير العاقل لا يتخذ من تهويلات النساء ولا ثنوياتهم ألا ترى أن الخاطئة ما تركت من التهويل والتمويه شرك مكيدة الا وجاءت به قائلة يا عزيزي يا حيبي أليق بك كذا ألا تنفطن لكذا أما فعل المسيح كذا أما قال القرآن كذا وما كان كل ذلك الا بناء على ما جاء به المفسرون من الاحتمالات وقد قدمنا قبل أن كل كلام داخله الاحتمال لا يكون حجة ولا يسوغ المدع أن يتخذ به هاناً ولا لوم على المفسرين في تقصيرهم واحالتهم على ما يعلمه الله من مراده من آياته لعلهم أن الخوض في آيات الله بغير حق لا جزاء له الا النار فكانوا قوماً متحفظين على أنفسهم ليسوا بأهل فتون ولا غرور ولا فلسفة ولا طغيان

يا هذا إن لك في فهم قوله تعالى (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) وجهان لا خطأ فيهما ولا حرج عليك في أيهما تعتقد أحدهما ان نقول إن القتل والصلب هما المشتبهان على أبصار الناظرين أي أنه شبه لهم أنه مصلوب ومقتول أي مثل لهم ذلك تصوراً وصرف الله أبصارهم وبصائرهم عن حقيقة الأمر فظنوه مقتولاً ومصلوباً ولم يكن كذلك وهذا أمر وقوعه من القدرة الإلهية غير بعيد والثاني أن نقول أنه ألقى شبهه على غيره كما قال بعض المفسرين ولا يكون ذلك قادحاً في التواتر كما زعموا لان كل ما جاء على وجه الإعجاز لا يقاس بغيره من الأعمال سيما اذا أراد الله إقامة الحجة على قوم باغين هموا بقتل نبي كريم وما فعل الله ذلك الا ليكون اليهود شهداء على أنفسهم في ارتكاب ما انمقدت عليه نواياهم ولا حق لمن زعم أن ذلك لا

عن دينك غير عالم بحقيقته ولا متحقق بأحواله ولا متخلق بآدابه فلذلك دعناك الى طريقها المعوج والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

يا هذا لا تسمى الظن بأسلافك وراء هؤلاء الانعام فتهلك كما هلكوا ولا تختلن بك الأهواء والمسارب فلا يبالى بك الله في أي واد هلكت ولا تترك القرآن الذي جمع أطراف الآداب واكتنفاها التي هي الصراط المستقيم الى كتب كتبها الكافرون بأيديهم ثم لو فرضنا وكانت غير مبذلة فقد نسخت أحكامها ولا حاجة لك بها وإن أحببت أن تنظر اليها فكن بصيراً لترى الحق جلياً عند الموازنة بينها وبين السراج المنير الذي شهدت له الافاضل من جميع الامم

يا هذا ان أردت الا تهدي الى كل خير وصراط مستقيم فمليك بالذكر الحكيم والذوقى وقل رب زدني علماً فقد قال الله تعالى (واتقوا الله ويعلمكم الله) وفي هذا القدر كفاية لمن شاء أن يذكر أو أراد شكوراً وأما قولها لماذا لم يقل الله على آدم أنه كلمته كما قال في عيسى فما هو الا كجاءورة احدى النواحي المطلقة الباغض لحالها أما علمت الحاطنة أن الله قال للملائكة (فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقموا له ساجدين) فهل كان النفخ غير الكلمة ولو فرضنا وكانت الكلمة غير النفخ فما معنى وجود عيسى من روح وكلمة فليتبدر ذلك أولوا الاباب وعلى أي حال فقد قلنا أن الله ما خص عيسى بالذكر دون جميع المخلوقات التي كلها كلمات الله الا لدفع التهمة عن أمه وأما آدم فما نقول عليه الشيطان أنه غير مخلوق لله وكفى به شرفاً معبود الملائكة له ولقد قال الله تعالى (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن) فجاءت الحاطنة نقول ان آدم خلق من طين وأما عيسى فقد جاءت بما يفيد أنه قطعة من أبيه الذي زعموه ألا لعنة الله على الظالمين اقتداء بالقرآن في ما أمر الله به نبيه إذ قال

إذًا يلزمنا أن نصدقهم فيما جاؤا به من البهتان فنكون نحن وهم في تكذيب المسيح سواء نعوذ بالله من ذلك فهل لعقل أن يتصور أن لهذه المرأة عقل أو هراك أو أدنى احساس ذوق؟ وهل ما عليه اليهود من القبح في عيسى وأمه هو الصراط المستقيم الذي تدعوا الناس اليه انه لا سوا صراط وأعوج طريق وأهلك مصرع

ولو أن الصراط المستقيم كان هو الذي عليه النصارى واليهود الذي زعمت أن الله أمر محمداً أن يسئل عنه منهم لما اختلف أهل الكتابين في عقائدهم في المسيح كما سبق بيانه ولما قال الله لا هل الكتاب (يا أهل الكتاب قد جائكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير قد جائكم بشير وندير) فهل يتصور عاقل أن الله يرسله لبيين لهم ثم يأمره أن يسلك سبيلهم الذي لا نهاية له الا جهنم ان هذا هو الضلال البعيد

ولقد حصرت النبوة في ولد اسحاق مع أن الله كذبها في مواضع كثيرة من كتابه كما ذكرنا وقد قال أيضاً لنبيه (انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده وأوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وآتيناداوود زبوراً ورسلاً قد قصصناهم عليك ورسلاً لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً) ولقد جاءت تقول ان عيسى عليه السلام كان ذاتاً موجودة قبل مريم وقد تمكننا على هذه الدعوى الباطلة في تصحيح الترجيح فاليراجع لانه لو كان قديماً لا ممتنع حواره في الحوادث ولكن المأخوذ وهذا ممنوع عقلاً وشرعاً وزعمت أنه جوهر الهي حل بمريم والعقلاء يعلمون امتناع ذلك من طريقي العقل والشرع وما جاءت تلك الحاطة تسائلك أيها المسلم عن ما أورده عليك من الشبه الزيقية الا اعلمهم أنك لا

قامت قوائم الحجب وثقوت الدعاوي واستيقظ الحكم يفتح الكاف ونام مدعي
الجدل والزور في مهاد الخزي والخجل فلا تسد أبواب السداد ولا تياس من إفادة
الرشاد والارشاد لما كان مني الا الركون الى هذا القول الحق فأنشده قائلاً

أرى لجيج الاقدار بي تنوج	أراني وقد فكرت لا شيء عند ما
تساوي لديها مستقيم وأعوج	وأن زمامي ليس إلا بقبضة
تشخص ما يزعمو به الشفرج	تدير شؤون الكائنات كأنها
فأنتم لأرباب الهداية أحوج	ألا قل لأهل الزيف خطوا رحالكم
وان جاءكم نجم الرشاد فأدلجوا	واناموا بداعي النقي في ظلمة العما
سراج لأرباب البصائر مسرج	فأنتم إلا ظلمة ألكون دونها
رأى ما به من لا يرى يتخرج	فن كان واعى الاذن والقلب مبصرا
شؤون بدوت الحق لا تتوالج	يرى كل لهو باطل في خلاله
ونيران أرباب الهدى تتأجج	فيلهوا بها أهل الملاهي جهالة
وآخر في حان الصفا يتبرج	يساق لما منه يراد أخوا العنا
وترق بمن لم يمتطيها الممارج	ويخط من أوج المعالي أخوا الندى
ويسعد ذو جهل جفاء المعالج	ويشقى بما أوعى من العلم عالم
وذي حكمة ضاقت عليه المناهج	وكم من غبي أحرز المال والفنى
ويحظوا بأنواع اللذات أعرج	ويحرم منا يشتهي مسابق
وما الكل إلا لمجم ثم مسرج	هي الحكمة العليا يعلوا مرادها

(انا هديناه السبيل إما شاكرًا وإما كفورًا) ولا حول ولا قوة الا بالله

لعلي العظيم يا هذا ان الناس أحداث لا جدات وأفراخ لا فوخ والمواقب عند
الله مكتوبة والاعمال على عملها محسوبة وكل ميسر لما خلق

له (قل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونسائكم وأنفسنا وأنفسكم ثم لنهملن
 فنعمل لعنة الله على الظالمين) فلو أنهم أجابوا هذا الطلب لفعل الله بهم
 ما فعل بأسلافهم اذ قال لهم كونوا قردة خاسئين ولقد قال لليهود (فتمنوا
 الموت ان كنتم صادقين) فما تمنوه ولو تمنوه لما تواروا عن آخرهم وها نحن ندعوم
 لذلك بدعوة رسول الله فان أحبوا فليحملوا لذلك موعدا غير مخوف منا ولا منهم
 فنخرج معهم في البصرة ونضع الكتب أمامنا ونبتل الى منزلها أن يحكم بيننا
 بالحق فيعمل لعنته على الظالم منا ولا نريد أن نأخذ الأبناء ولا النساء ولكن
 ندعوا عشرة من أحبار اليهود وعشرة من القسيسين وأنا وحدي الى المكان
 الذي يريدون ويدعوا كل منا بما يتيقن به الاجابة فان أرادوا ذلك فليعلموا
 اليوم الذي يحسمنا على السنة الجرائد والمكان الذي يحجبون الاجتماع فيه ليكون
 ذلك على رؤوس الاشهاد من كل أمة (ويحق الله الحق بكلماته ولو كره
 المبطلون) فما أتممت القول الا ورأيت من الشهداء تصفيقا وتهيلا وتكبيرا
 ورأيت الحزبي قد وقع بأولئك القسس فقام رئيسهم قائلا
 يا جنبيهي هل عندك من حكم نرتضيه اذا جعلناك حكما بين ذلك الرجل
 وصاحبه فيما أسمعته لنا من أقوالهما

وما الذي تقوله أنت أيها الراوي ان ارتضيناك حكما بين هذين الخصمين وقد
 علمت أنه ان سقط أحدهما سقط معه دينه وأمه وكان أخوا الصدق مع من
 معه على دين قويم وشرف مؤبد

فقلت يا هذا ان المجال حرج والفتن متزاخمة والنصح عند المكابرة لا يفيد
 وان اقناع المعاندين لبعيد فقال يا جنبيهي اذا تبين الحق خفيت معالم الباطل
 والثبوت أعناق المكابرة وانزوى الجدل في مكان الحياء وكما قويت البراهين

لستقيم صراط الذين أنعمت عليهم) وانه لصراط الانبياء والمرسلين وعباد
 لله الصالحين فمن سلكه نجا وان كان من ولد النمرود وأما من هجره وسلك
 بيل المنكرات فما سلك الا سبيل الشيطان وانه لمن المالكين وان كان من ابناء
 الخليل عليه السلام (قال اني جاءك للناس إماماً قال ومن ذريتي قال لا يناله
 هدي الظالمين) وما من ظالم أظلم من بني اسرائيل الذين بدلوا نعمة الله
 كفراً وصلبوا المسيح كما زعموا وكذبوا الرسل وقتلوا كثيراً من الانبياء وما زالت
 رورهم تدسابق الى الخيار من خلق الله حتى الآن ألا لعنة الله على الظالمين
 فرقص لذلك القول أقوام من شهداء تلك الحلقة طرباً لما علموه من صدق
 قال ومطابقة الاحوال وقال كبيرهم بحق دينك عليك وحرمة نبيك لديك
 ما بينت لنا ما هي الحقوق أو بعضها

فقلت يا هذا أما حقوق النفس فأعظمها إجلالها الى ملازمة أوصافها
 ربيع التي هي شؤون كل ممكن الا وهي الذل والعجز والضعف والافتقار
 ن ألزم نفسه ذلك تمكن من آداء حقوق الربوبية وتجمل بمحاسن وصفه
 ببودية ومن غلبته نفسه الى ضد تلك الاوصاف فقد هلك من حيث لا يشعر
 ما ترك دونها شيئاً من الظلم وأظلم الناس من ظلم نفسه
 أما حقوق الحق سبحانه وتعالى فهي كثيرة والجامع لها المعرفة فمن عرف ربه
 كن من آداء حقوقه ومن لم يعرفه لا يستطيع القيام له بحق من الحقوق ولا
 رف ربه الا من عرف نفسه وان معرفتها للتوقف على ملازمة تلك الاوصاف
 فهم ان كنت رشيداً والا فأنت من الضالين

وأما حقوق الخلق فانها على قسمين معاملات عملية ومعاملات أدبية أما
 عملية فهي المعاملة عند الفقهاء من أمة محمد صلى الله عليه وسلم اذ لا يكون

يا هذا أما الدنيا فكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ولت مديرة
وأما الآخرة فقد أسرعته مقبلة وأما الناس فساترون الى منازلهم على مطايا
أعمالهم وما من منزل الا وله مطية معلومة وعلامة على جبين من ثبها لسكنائه
مرقومة (ففريق في الجنة وفريق في السعير) ومنهم شقي وسعيد وتلك العلامات
بينها الله سبحانه وتعالى في كل كتاب أنزله على عباده وما أنزلت الكتب الا
ليبين تلك العلامات وما كان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الا للترغيب
في موارد ما يثمر من تلك العلامات والترهيب مما يسيئ منها وما كان الامر
والنهي من حكمة الا لبيان السبيل لكيلا يدعي المجادل انه ما علم ولو علم لا طاع
وليعلم أهل الكرامة كرامتهم فيدأبوا على الشكر وان كل علامة لظاهرة على
جبين صاحبها لكل مطلع من أرباب البصائر ولكن الحق سبحانه وتعالى أخفى عن
كل سائر مآله وجعل الحزن والخوف ملازمان لأهل السعادة وجعل الفرح والطمأنينة
من شعائر أهل الشقاء ليكون السعيد مسجوناً حتى يفرح بالفرج ويكون الشقي
مطلوق الصراح حتى يحزن بالضيق وليس الشأن في هذه الدار الا التعمية لانها
من تمام النظام اذ لولا الخوف والحياء لما دأب أهل المعروف على معروفهم ولم
الذين أشار اليهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله أهل المعروف في الدنيا هم أهل
المعروف في الآخرة ولولا الابتهاج والطمأنينة لما مرح الاشقياء في ميدان الافتتان
والغرور (حكمة بالغة فما تنفي النذر) وان المعروف لينحصر في ثلاثة أشياء
هي الا القيام باداء حقوق النفس وحقوق الخالق وحقوق خلقه والمنكر ينحصر
أيضاً في ثلاث التفریط في أداء الحقوق والإفراط في ضياعها والظلم وهذه هي
علامات السعادة والشقاء فمن من الناس سلك سبيل المعروف فهو الذي هدى
الى صراط مستقيم وهو المذكور في سورة الفاتحة بقوله تعالى (اهدنا الصراط المستقيم)

الخير الام وقد دأب خيارها على خير دين حتى الآن فقيمت لهم دينهم
 كأنهم كانوا على الباطل منذ ألف وثلاثمائة سنة فهل من جنون فوق هذا
 نون وهل من شقاء فوق هذا الشقاء الذي لا يرتضيه ابليس لنفسه فمن لم
 تثبط الحكم بين هذين الخصمين منا قرناه فهو جهول فوق كل جهول
 يا هذا ليس ذلك الرجل هو خصم هذه الخاطئة وحده ولكننا أهل
 نيك القرون كلهم أخصاها وان محمدا صلى الله عليه وسلم لخصمها وان جبريل
 ي نزل بالوحي فكذبت لخصمها وان القرآن بين يدي الله لخصمها وان اسماعيل
 ابراهيم لخصمها وان الله جل شأنه وتقدس استأمانه لخصمها وغيرها الاكبر
 اظنك يا هذا بمن كان الكل أخصامه انه والله لا شد أهل النار عذابا وسيجزل له
 ت في الدنيا وما ربك بغافل عما يعملون انظر الى هذه الخاطئة كيف قطعت نسباً
 له الله اذ قال لنبيه (ملأ أيكم ابراهيم) وتقول ليس اسماعيل من ولد ابراهيم
 يا هذا ليس الشأن ان تغضب مولاك بانكار نعمه على عباده الاخيار
 الشأن ان تستجلب رضاه بتجنب مناهج الاشرار ليس الشأن ان تدعي الفضل
 لك وانت من ثمة الفضل محروم إنما الشأن ان تكون أنت الذي هو بزايا
 رف والفضل مشهور ومعلوم * والا فما يغني عنك شرف آبائك ان كنت
 نبيع * وهل ينال الخطوة لدى الملوكة الاكل أديب مطيع * يا هذا ما
 يحوتاله اذا أمسى الكل من بني اسرائيل وهم أنبياء ومرسلون * وكنت
 ن في دركات جهنم بسيئات أعمالك مرهون ومسجون * أيفرجك يا هذا
 اق من النار لانك فضله علي أخيه اسماعيل أو يسابقه اليك المسيح لانك
 مت انه ابن الاله الجليل كلا والله انهم عليكم لساخطون وانكم عن ربكم
 القيامة لمحجوبون

المؤمن متفقه في دينه الا اذ علم أحكام العبادات والمعاملات وما جاءت أمه
من الامم من عهد آدم الى بعثة محمد صلى الله عليه وسلم بمثل ما جاء به علماء
هذه الأمة العظمى من تفاصيل أحكام العبادات والمعاملات كما هو معلوم لكل
عالم وكان ذلك مصداق قوله تعالى (وأقمتم عليكم نعمتي ورضيت لكم
الاسلام ديناً) وما هو الا دين ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب وموسى
وعيسى ونوح والنبين والمرسلين وعباد الله الصالحين ولكن الذين كفروا في
شقاق وأما المعاملات الادبية فيجزمها أمران أحدهما أن لا يرى الانسان نفسه فوق
مخلوق وان بلغ من الدناية ما بلغ لانه لا يدري حاله عند ربه الا أن يكون زوجاً
او ولده أو من ولى أمره بالطريق التي شرعها الله تعالى في أحكام المعاملات العملية
الثاني أن ينزل الناس منازلهم بالميزان الشرعي ولا يتمكن من ذلك الا من
أوتي الحكمة التي بها يضع الاشياء مواضعها ولا أريد إلا الحكمة التي أشار الله
اليها بقوله (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً) لاحكمة الفلاسفة التي قوامها
الجدل وقاعدتها الزيف ونيجيتها الغرور والافتتان (ومن لم يجعل الله له نوراً فما له
من نور) ومن كان غير عالم بمواضع الاشياء التي وضعها الله لها فالعرض عن
العرض لذلك فان من تعرض لذلك بلا علم فقد أورد نفسه موارد التهلكة
من حيث لا يشعر

يا هذا انظر الى صاحبة المنار هل أنزلت الناس منازلهم أم لا ثم انظر المنار
التي وضعت نفسها فيها هل هي لها أهل أم لا فقد جمعت نفسها حكماً بين أمر
مضوا واتقروا وادعت أنها من أهل الكتاب وانهم هم الذين أنعم الله عليهم
وهم أصحاب المستقيم وقامت تصف خاتم الانبياء بأوصاف من كانت فيه فهو
من أهل النار وجاءت شهراً بالقرآن الحكيم ونسخ بالمرسرين ورجعت الى

(وكيف اعتقدتم بأن الاله *
 ويطلب من خلقه شربة *
 فجاء له واحد منهمو *
 فألقاه في الارض بغضاً له *
 ويوضع لاذ على رأسه *
 أسال دماء على خده *
 ويركب جحشاً به يتقى *
 وتدعون فارص جدياً له *
 ولا يدخل الرب من جاء من *
 ومن بعد هذا تعدونه *
 وما هو الا كأمثاله *
 كما قال ذلك عن نفسه *
 ولو كان رباً كما تزعمون *
 ومن ذا الذي رد روحاً له *
 ومن كان من بعده حافظاً *
 أرب سواه بتدبيره *
 وهل صلبه كان عن زلة *
 وهل أحسن القوم في صلبه *
 وإلا أساووا يجلب الخلاص *
 فان قتلوا انهم أحسنوا *
 أقول علام تعادونهم *
 يموت ويدفن تحت التراب *
 ليطفى عن قلبه الالتهاب *
 بحر وخل وبئس الشراب *
 ومات حليف الظلم اذا اكتئاب *
 من الشوك تاج يشيب الغراب *
 وصارت على وجهه كالحضاب *
 غناء مسير له قد أصاب *
 ونطقه من زنى وارتكاب *
 زنى في جماعته للثواب *
 الهأ ولم تستحوا من عتاب *
 عبيد الخافه ذواقتراب *
 بنص صريح أتى في الكتاب *
 فمن كان يرجو لكشف العذاب *
 وقد فارقت جسمه بالذهاب *
 نظام الوجود لوقت الاياب *
 تكفل أم فاته للخراب *
 وإلا علام استحق العذاب *
 لتخليص أشياخكم والشباب *
 لكم ان هذا لشيء عجاب *
 ولم يفعلوا غير عين الصواب *
 ومن يصنع الخير يجز الثواب

يا هذا ليس الشأن ان تبشر الناس بالجنة وأنت من نعيمها في حالة الا فلاس
منكون لمقدم. يدعوا اصحابه الى تناول الطعام والكأس انما الشأن ان تحذر نفسك
عواقب التبشير فما أنت أيها المقتون والله يبشير ولا نذير أبوحي أيها المقتون
أنزله الله عليك أم هو بلا ونقمة ساقها القدر اليك (قتل الانسان ما ا كفرة
أمن الأدب ان تحل موطناً نبتع فيه بطعام مرغوب وماء مسكوب حتى اذا
قويت شوكتك أعلنت ساكنيه وقائع الحروب أمن الأدب ان تؤذي قوماً
وصل منهم اليك الا خيرهم العام فجت بما أنت عليه من الفبي نفسد أحوال
العوام فهل يقابل الاحسان بالاساة الا كل لثيم وهل ينطع من لا يؤذي
يا هذا الا شر بهم فتمسا لامة تركتكم تؤذون الامم وسحقاً لقوم جعلوا لكم
هذا القطر قدم ما أشتمه من قدم والكني أقول لله صبراً صبراً (لعل الله
يحدث بعد ذلك أمراً) وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

﴿ ولتأم نفع اولي الالباب . قد ذيلنا هذا الكتاب المستطاب
بالسؤال العجيب . في الرد على اهل الصليب . لناظمه الذي اتقن في البحث
والمناظرة . حتى ادحض بحججه مفتريات أهل الكاكرة . من غيرته لده
عن قوة ايمانه تنبى . جناب الفاضل الشيخ «أحمد علي الملبجي» الكتبي .
جوا من البراهين القوية . الدامغة لكثير من المعتقدات الوهمية . وهذا
السؤال المذكور . ضاعف الله لناظمه الأجور

(اعباد عيسى لنا عندكم	* سؤال عجيب فهل من جواب)
(اذا كانت عيسى على زعمكم	* الها قديرا عزيزا يهاب)
(فكيف اعتقدتم بأن اليهود	* أذاقوه بالصلب مر العذاب)

وإن قلتموا أنهم أجرموا *	بصلب الآله وبس المصاب
(أقول وكيف ولولا ما *	تخلصتمو من وخيم المآب)
(وهل رضي الصليب أم مكره *	عليه فما هو فصل الخطاب)
(فإن قلتمو صلبه عن رضي *	لتكفير ذنب امرئ منه تاب)
(وأعني به آدم الفضل من *	لمولاه مما جنى قد أذاب)
(وسامحه الله من فضله *	وذا بعد توفيقه للثاب)
(فأنتم كذبتهم على ربكم *	لما صبح من فعله في الكتاب)
(فقد كان يهرب من صلبه *	ويبكي على نفسه بانتخاب)
(ويدعو أجري اله السما *	بفضلك من ذي الأمور الصعاب)
(وإيلي إيلي نادى بها *	لم اليوم تتركني للعذاب)
(إذا كان يمكن يا خالتي *	خلاصي فافعله يا خير آب)
(فهذا دليل على أنه *	لمولاه عبد بنير ارتياب)
(وهذا دليل على أنكم *	كذبتهم وقلتم خلاف الصواب)
(وإن قلتمو الصليب قهراً جرى *	فيا عجز رب قوي الجناب)
(بتعليقه فوق عود الصليب *	لقد جاءه اللعن من كل باب)
(كما هو نص أناجيلكم *	وتوراتكم فلتكفوا العتاب)
(أجيبوا سؤالي ولا تهملوا *	فإن السكوت عليكم يعد
(وها قد نصحت وما أرتجي *	بنصي ليكم غير حسن الثواب)
(وموتي على دين خير الورى *	وإن لا أرى هول يوم
(فإن قبلوه فذا مقصدي *	وفيه سروري ولي به
(والا فأنتم على دينكم *	وقد بان ما كان خلف الحجاب)

CALL No. { ۲۹۶۵۴ ACC. No. ۹۷۰

AUTHOR الحسين بن علي

TITLE مقدمة التكملة في الفقه الحنفي

۲۹۶۵۴ ۹۷۰

مقدمة التكملة في الفقه الحنفي

Date	No.	Date	No.



MAULANA AZAD LIBRARY ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:-

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over - due.